

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير سورة الحج

هي مكية، سوى ثلاث آيات : قوله تعالى : « هَذَانِ خَصْمَانِ ^(١) » إلى تمام ثلاث آيات ؛ قاله ابن عباس ومجاهد . وعن ابن عباس أيضا أنهن أربع آيات ، إلى قوله : « عَذَابَ الْحَرِيقِ » . وقال الضحاك وابن عباس أيضا : هي مدنية — وقاله قتادة — إلا أربع آيات : « وَمَا أَرْسَلْنَا ^(٢) مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ — إلى — عَذَابَ يَوْمٍ عَفِيمٍ » فهن مكيات . وعذ النقاش مانزل بالمدينة عشر آيات . وقال الجمهور : السورة مغلطة ، منها مكي ومنها مدني . وهذا هو الأصح ؛ لأن الآيات تقتضي ذلك ، لأن « يَأَيُّهَا النَّاسُ » مكي ^(٣) ، و « يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » مدني . الغزوي : وهي من أعاجيب السور ، نزلت ليلا ونهارا ، سفرا وحضرا ، مكيًا ومدنيًا ، ساميا وحرثيا ، ناسخا ومنسوخا ، محكما ومتشابهًا ؛ مختلف العدد .

قلت : وجاء في فضلها ما رواه الترمذي وأبو دود والدارقطني عن عقبه بن حاصر قال قلت : يا رسول الله ، فضلت سورة الحج بأن فيها سجدتين ؟ قال : « نعم ، ومن لم يسجد بها فلا يقرأها » . لفظ الترمذي . وقال : هذا حديث حسن ليس إسناده بالقوي .

واختلف أهل العلم في هذا ؛ فروى عن عمر بن الخطاب — رضي الله عنه — وابن عمر أنهما قالوا : فضلت سورة الحج بأن فيها سجدتين . وبه يقول ابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق . ورأى بعضهم أن فيها سجدة واحدة ؛ وهو قول سفيان الثوري . وروى الدارقطني عن عبد الله بن ثعلبة قال : رأيت عمر بن الخطاب سجد في الحج سجدتين ؛ قلت في الصبح ؟ قال في الصبح .

(٢) يعني غالبه مكي

(١) راجع ص ٧٩ و ص ٨٧ من هذا الجزء .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾
 روى الترمذى عن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ
 اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ » — إلى قوله — وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ قال : أنزلت
 عليه هذه الآية وهو في سفر فقال : « أتدرون أى يوم ذلك ؟ » فقالوا : الله ورسوله أعلم ؛
 قال : « ذلك يوم يقول الله لآدم أبعث النار قال يارب وما بعث النار قال تسعمائة وتسعة
 وتسعون إلى النار وواحد إلى الجنة » . فأنشأ المسلمون ييكون ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم : « قَارِبُوا وَسَدِّدُوا فَإِنَّهُ لَمْ تَكُنْ نُبُوءَةٌ قَطُّ إِلَّا كَانَ بَيْنَ يَدَيْهَا جَاهِلِيَةٌ — قال فيؤخذ العدد
 من الجاهلية فإن تمت وإلا كملت من المنافقين وما مثلكم والأئم إلا كمثل الرقة في ذراع الدابة^(١)
 أو كالشامة في جنب البعير — ثم قال — إني لأرجو أن تكونوا ربيع أهل الجنة — فكبروا ؛
 ثم قال — إني لأرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة — فكبروا ؛ ثم قال — إني لأرجو أن تكونوا
 نصف أهل الجنة — فكبروا . قال : لا أدري قال الثلثين أم لا . قال : هذا حديث حسن
 صحيح ، وقد روى من غير وجه عن الحسن عن عمران بن حصين . وفيه : فيئس القوم حتى
 ما أبدوا بضاحكة ، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اعملوا وأبشروا فوالذي
 نفسى بيده إنكم لمع خليقتين ما كانتا مع شيء إلا كثرتاه بأجوج ومأجوج ومن مات من بنى آدم
 وبني إبليس » قال : فَمَسَرَى عَنْ الْقَوْمِ بَعْضُ الَّذِي يَمُحِدُونَ ؛ فقال : « اعملوا وأبشروا فوالذي
 نفسى بيده ما أنتم في الناس إلا كالشامة في جنب البعير أو كالرقة في ذراع الدابة » قال :
 هذا حديث حسن صحيح . وفي صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري [رضى الله عنه] قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقول الله تعالى يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير في يديك
 — قال — يقول أخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل أليف تسعمائة وتسعة وتسعين^(٢)

(١) الرقة : الهمة النانئة في ذراع الدابة . (٢) الشامة : علامة تخالف البدن الذي هي فيه .

(٣) في بعض النسخ : « تسعمائة وتسعة وتسعون » فالنصب على المفعولية ، والرفع على الخبرية .

قال فذاك حين يَشِيبُ الصغيرُ وَتَضَعُ كُلُّ ذاتِ حملٍ حملها وترى الناسُ سُكَّارَى وما هم بسكَّارَى ولكن عذابُ الله شديدٌ». قال : فاشتدَّ ذلك عليهم ؛ قالوا : يا رسول الله ، أينما ذلك الرجل ؟ فقال : « أبشروا فإن من يأجوج ومأجوج ألفا ومنكم رجل » . وذكر الحديث بخو ما تقدم في حديث عمران بن حصين . وذكر أبو جعفر النحاس قال : حدثنا أحمد بن محمد ابن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ — إِلَى — وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ » قال : نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مسير له ، فرفع بها صوته حتى ثاب إليه أصحابه فقال : « أتدرون أى يوم هذا هذا يوم يقول الله عز وجل لآدم صلى الله عليه وسلم يا آدم قم فأبعث بعث أهل النار من كل ألف تِسْعَانِ وتسعة وتسعون إلى النار وواحد إلى الجنة » . فكبر ذلك على المسلمين ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « سَدُّوا وقاربوا وأبشروا فوالذى نفسى بيده ما أنتم فى الناس إلا كالشامة فى جنب البعير أو كالرقعة فى ذراع الحمار وإن معكم خليقتين ما كانتا مع شيء إلا كثرتا يأجوج ومأجوج ومن هلك من كفره الجن والإنس » .

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ) المراد بهذا النداء المكلفون ؛ أى أخشوه فى أوامره أن تركوها ، وتواهيه أن تقدموا عليها . والاتقاء : الاحتراس من المكروه ؛ وقد تقدم فى أول « البقرة » القول فيه مستوفى^(١) ، فلا معنى لإعادته . والمعنى : احترسوا بطاعته عن عقوبته .

قوله تعالى : (إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ) الزلزلة شدة الحركة ؛ ومنه « وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ^(٢) » . وأصل الكلمة من زل عن الموضع ، أى زال عنه وتحرك . وزلزل الله قدمه ؛ أى حركها . وهذه اللفظة تستعمل فى تهويل الشيء . وقيل : هى الزلزلة المعروفة التى هى إحدى شرائط الساعة ، التى تكون فى الدنيا قبل يوم القيامة ؛ هذا قول الجمهور . وقد قيل : إن هذه الزلزلة تكون فى النصف من شهر رمضان ، ومن بعدها طلوع الشمس من مغربها ؛ فالله أعلم .

قوله تعالى : **يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ** ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : **(يَوْمَ تَرَوُنَّهَا)** الهاء في « تَرَوُنَّهَا » عائدة عند الجمهور على الزلزلة ؛ ويقوى هذا قوله عز وجل : **« تَذْهِلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا »** .
والرضاع والحمل إنما هو في الدنيا . وقالت فرقة : الزلزلة في يوم القيامة ؛ واحتجوا بحديث عمران بن حصين الذي ذكرناه ، وفيه : **« أتدرون أى يوم ذلك ... »** الحديث . وهو الذي يقتضيه سياق مسلم في حديث أبي سعيد الخدري .

قوله : **(تَذْهِلُ)** أى تستغل ؛ قاله قطرب . وأنشد :

ضَرْبًا يُزِيلُ الْهَامَ عَنْ مَقِيلِهِ * وَيُذِيلُ الْخَلِيلَ عَنْ خَلِيلِهِ

وقيل : تنسى . وقيل : تلهو . وقيل : تسلو ؛ والمعنى متقارب . **(عَمَّا أَرْضَعَتْ)** قال المبرد : « ما » بمعنى المصدر ؛ أى تذهل عن الإرضاع . قال : وهذا يدل على أن هذه الزلزلة في الدنيا ؛ إذ ليس بعد البعث حمل وإرضاع . إلا أن يقال : من ماتت حاملا تبعث حاملا فتضع حملها للهول . ومن ماتت مرضعة بعثت كذلك . ويقال : هذا كما قال الله عز وجل : **« يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا »** ^(٢١) . وقيل : تكون مع النفخة الأولى . وقيل : تكون مع قيام الساعة ، حتى يتحرك الناس من قبورهم في النفخة الثانية . ويحتمل أن تكون الزلزلة في الآية عبارة عن أهوال يوم القيامة ؛ كما قال تعالى : **« مَسَّيْنَاهُمُ الْبَاسَ وَالضَّرَّاءَ وَزَلْزَلْنَاهَا »** ^(٢٢) وكما قال عليه السلام : **« اللهم أهزمهم وزلزمهم »** . وفائدة ذكر هول ذلك اليوم التحريض على التأهب له والاستعداد بالعمل الصالح . وتسمية الزلزلة بـ « شئ » إما لأنها

(١) في الأصول : « بضرب » والتصويب عن سيرة ابن هشام . وقوله :

نحن قتلناكم على تأويله * كما قتلناكم على تنزيله

والرجز لعبد الله بن رواحة ، انجزه وهو يقود ناقة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة في عمرة القضاء . (راجع سيرة ابن هشام) . (٢) راجع به ١٩ ص ٤٧ . (٣) راجع به ٣ ص ٣٣ فابعد .

حاصلة متيقن وقوعها ، فيستعمل لذلك أن تسمى شيئا وهي معدومة ؛ إذ اليقين يشبه الموجودات . وإما على المال ؛ أى هى إذا وقعت شيء عظيم . وكأنه لم يطلق الاسم الآن ، بل المعنى أنها إذا كانت فهي ماذا شيء عظيم ، ولذلك تذهل المراضع وتسكر الناس ؛ كما قال : (وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى) أى من هولها وما يدركهم من الخوف والفرع . (وَمَا هُمْ بِسُكَارَى) من الخمر . وقال أهل المعاني ؛ ترى الناس كأنهم سكارى . يدل عليه قراءة أبى زُرْعَةَ هَيْرَم بن عمرو بن جرير بن عبد الله « وَتَرَى النَّاسَ » بضم التاء ؛ أى تظن ويخيل إليك . وقرا حمزة والكسائي : « سكرى » بغير ألف . الباقون « سُكَارَى » وهما لغتان لجمع سكران ؛ مثل كسلى وكسالى . والزلزلة : التحريك العنيف . والذهول : الغفلة عن الشيء بطروء ما يشغل عنه من هم أو وجع أو غيره . قال ابن زيد : المعنى ترك ولدها للكرب الذى نزل بها .

قوله تعالى : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي آلِهَةٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ۝ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَاتَّهَرُ بِضُلُومٍ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝)

قوله تعالى : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي آلِهَةٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ) قيل : المراد النضر بن الحارث ، قال : إن الله عز وجل غير قادر على إحياء من قد بلى وعاد ترابا . (وَيَتَّبِعُ) أى فى قوله ذلك . (كُلُّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ) متمرد . (كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ) قال قتادة ومجاهد : أى من تولى الشيطان . (فَاتَّهَرُ بِضُلُومٍ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ) .

قوله تعالى : (يَتَّبِعُهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُم مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى)

ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّ طُمٍّ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُتَوَفَّى وَمِنْكُمْ مَّنْ يَرُدُّ
إِلَىٰ أَرْضِ الْوَعْدِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً
فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٦﴾
قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ - إلى قوله - مُسَمًّى ﴾
فيه اثنتا عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ ﴾ هذا احتجاج على العالم
بالبداءة الأولى . وقوله : « إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ » متضمنة التوقيف . وقرأ الحسن
ابن أبي الحسن : « الْبَعَث » بفتح العين ؛ وهى لغة فى « الْبَعَث » عند البصريين . وهى عند الكوفيين
بتخفيف « بَعَث » . والمعنى : يا أيها الناس إِنْ كُنْتُمْ فى شك من الإعادة . ﴿ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ ﴾
أى خلقنا أباكم الذى هو أصل البشر ؛ يعنى آدم عليه السلام ﴿ مِنْ تُرَابٍ ﴾ . ﴿ ثُمَّ ﴾ خلقنا
ذريته ﴿ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾ وهو المنى ؛ سُمِّى نطفة لقلته ، وهو القليل من الماء ، وقد يقع على الكثير
منه ؛ ومنه الحديث " حتى يسير الراكب بين النطفتين لا يخشى جوراً " . أراد بحر المشرق
وبحر المغرب . والنطف : القطر . نَطْفٌ يَنْطُفُ وَيَنْطُفُ . وليسلة نَطُوفَةٌ دائمة القطر .
﴿ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ﴾ وهو الدم الجامد . والعلق الدم العييط ؛ أى الطرى . وقيل : الشديد
الحمرة . ﴿ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ ﴾ وهى لحمه قليلة قدر ما يعضغ ؛ ومنه الحديث " ألا وإن فى الجسد
مُضْغَةً " . وهذه الأطوار أربعة أشهر . قال ابن عباس : وفى العشر بعد الأشهر الأربعة
يُنْفَخُ فيه الروح ، فذلك عِدَّةُ المتوفى عنها زوجها ، أربعة أشهر وعشر .

الثانية - روى يحيى بن زكرياء بن أبى زائدة حدثنا داود عن عامر عن علقمة عن
أبن مسعود وعن ابن عمر أن النطفة إذا استقرت فى الرحم أخذها ملك بكفه فقال : « يارب ،
ذكر أم أنثى ، شق أم سعيد ، ما الأجل والآثر ، بأى أرض تموت ؟ » فيقال له أنطلق إلى

أتم الكتاب فإنك تجد فيها قصة هذه النطفة ، فينطلق فيجد قصتها في أم الكتاب ، فتخلق فنا كل رزقها وتطأ أثرها فإذا جاء أجلها قبضت فدنت في المكان الذي قُدر لها ، ثم قرأ عامر : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَيْتِ فَلَنَا خَلْقْنَاكُمْ مِنْ تُّرَابٍ » . وفي الصحيح عن أنس بن مالك — ورفع الحديث — قال : ” إن الله قد وكل بالرحم ملكا فيقول أي رب نطفة . أي رب علقة . أي رب مضغة . فإذا أراد الله أن يقضى خلقا — قال — قال الملك أي رب ذكر أو أنثى شقي أو سعيد . فما الرزق فما الأجل . فيكتب كذلك في بطن أمه “ . وفي الصحيح أيضا عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” إذا مرَّ بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ثم يقول أي رب أذكر أم أنثى ... “ وذكر الحديث . وفي الصحيح عن عبد الله بن مسعود قال : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ” إن أحدكم يُمَجِّع خلقه في بطن أمه أربعين يوما ثم يكون في ذلك علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات بكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد ... “ الحديث . فهذا الحديث مفسر للأحاديث الأولى ؛ فإن فيه : ” يُمَجِّع خلق أحدكم في بطن أمه أربعين يوما نطفة ثم أربعين يوما علقة ثم أربعين يوما مضغة ثم يُبعث الملك فينفخ فيه الروح “ فهذه أربعة أشهر وفي العشرين نفخ الملك الروح ، وهذه عدة المتوفى [عنها زوجها] كما قال ابن عباس . وقوله : ” إن أحدكم يُمَجِّع خلقه في بطن أمه “ قد فسره ابن مسعود ، سئل الأعمش : ما يجمع في بطن أمه ؟ فقال : حدثنا خيثمة قال قال عبد الله : إذا وقعت النطفة في الرحم فأراد الله أن يخلق منها بشرا طارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمكث أربعين يوما ثم تصير دما في الرحم ، فذلك جمعها ، وهذا وقت كونها علقة .

الثالثة — نسبة الخلق والتصوير للآل نسبة مجازية لا حقيقية ، وأن ما صدر عنه فعل ما في المضغة كان عند التصوير والتشكيل بقدرة الله وخلقه واختراعه ؛ ألا تراه سبحانه

قد أضاف إليه الخلقة الحقيقية، وقطع عنها نسب جميع الخليقة فقال : « وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ^(١) » . وقال : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ . ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْقَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ » . وقال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْقَةٍ » . وقال تعالى : « هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِّمَكُمْ^(٢) كَافَرًا وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ » . ثم قال : « وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ^(٣) » . وقال : « لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ » . وقال : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ » . إلى غير ذلك من الآيات، مع مادلت عليه قاطعات البراهين أن لا خالق لشيء من المخلوقات إلا لرب العالمين . وهكذا القول في قوله : « ثُمَّ يُرْسِلُ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ » أى أن النفخ سبب خلق الله فيها الروح والحياة . وكذلك القول في سائر الأسباب المعتادة، فإنه بإحداث الله تعالى لا بغيره . فتأمل هذا الأصل وتمسك به ، ففيه النجاة من مذاهب أهل الضلال الطبيعيين وغيرهم .

الرابعة — لم يختلف العلماء أن نفخ الروح فيه يكون بعد مائة وعشرين يوما ، ذلك تمام أربعة أشهر ودخوله في الخامس ؛ كما بناه بالأحاديث . وعليه يقول فيما يحتاج إليه من الأحكام في الاستلحاق عند التنازع ، وفي وجوب النفقات على حمل المطلقات ؛ وذلك لتيقنه بحركة الجنين في الجوف . وقد قيل : إنه الحكمة في عِدَّة المرأة من الوفاة بأربعة أشهر وعشر، وهذا الدخول في الخامس يحقق براءة الرَّحِمِ ببلوغ هذه المدة إذا لم يظهر حمل .

الخامسة — النطفة ليست بشيء يقينا، ولا يتعلق بها حكم إذا ألقها المرأة إذا لم تجتمع في الرحم ، فهي كما لو كانت في صلب الرجل ؛ فإذا طرحت علقه فقد تحققنا أن النطفة قد استقرت واجتمعت واستحالت إلى أول أحوال ما يتحقق به أنه ولد . وعلى هذا فيكون وضع العلقه فما فوقها من المضغة وضع حمل ، تبرأ به الزحم ، وتنقضي به العدة ، ويثبت به لها حكم أم الولد . وهذا مذهب مالك رضي الله عنه وأصحابه . وقال الشافعي رضي الله عنه :

- (١) راجع ج ٧ ص ١٦٨ . (٢) راجع ص ١٠٨ فما بعد من هذا الجزء .
 (٣) راجع ج ١٨ ص ١٣٢ . (٤) راجع ج ١٥ ص ٣٢٦ .
 (٥) راجع ج ٢٠ ص ١١٣ فما بعد . و ص ١١٩ . (٦) في الأصول : الطابع .

لا اعتبار بإسقاط العلقّة، وإنما الاعتبار بظهور الصورة والتخطيط؛ فإن خنيّ التخطيط وكان لحما فقولان بالنقل والتخريج، والمنصوص أنه تنقضي به العدة ولا تكون أم ولد. قالوا: لأن العدة تنقضي بالدم الجاري، فغيره أولى.

السادسة - قوله تعالى: «مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ» قال الفراء: «مُخَلَّقَةٍ» تامة الخلق، «وغيرِ مُخَلَّقَةٍ» السقط. وقال ابن الأعرابي: «مُخَلَّقَةٍ» قد بدأ خلقها، «وغيرِ مُخَلَّقَةٍ» لم تصور بعد. ابن زيد: المخلقة التي خلق الله فيها الرأس واليدين والرجلين «وغير مخلقة» التي لم يخلق فيها شيء. قال ابن العربي: إذا رجعنا إلى أصل الاشتقاق فإن النطفة والعلقة والمضغة مخلقة؛ لأن الكل خلق الله تعالى، وإن رجعنا إلى التصوير الذي هو منتهى الخلقة كما قال الله تعالى: «ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ» فذلك ما قال ابن زيد.

قلت: التخليق من الخلق، وفيه معنى الكثرة، فماتبايع عليه الأوطار فقد خلق خلقا بعد خلق، وإذا كان نطفة فهو مخلوق؛ ولهذا قال الله تعالى: «ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ» والله أعلم. وقد قيل: إن قوله: «مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ» يرجع إلى الولد بعينه لا إلى السقط؛ أي منهم من يتم الرب سبحانه مضفته فيخلق له الأعضاء أجمع، ومنهم من يكون خديجا ناقصا غير تمام. وقيل: المخلقة أن تلد المرأة تمام الوقت. ابن عباس: المخلقة ما كان حيا، وغير المخلقة السقط. قال:

أفئ غير المخلقة البكاء * فأين الحزم ويحك والحياء

السابعة - أجمع العلماء على أن الأمة تكون أم ولد بما تسقطه من ولد تام الخلق. وعند مالك والأوزاعي وغيرهما بالمضغة كانت مخلقة أو غير مخلقة. قال مالك: إذا علم أنها مضغة. وقال الشافعي وأبو حنيفة: إن كان قد تبين له شيء من خلق بني آدم أصبع أو عين أو غير ذلك فهي له أم ولد. وأجمعوا على أن المولود إذا استهل صارخا يوصل عليه؛ فإن لم يستهل صارخا لم يوصل عليه عند مالك وأبي حنيفة والشافعي وغيرهما. وروى عن ابن عمر أنه يوصل عليه؛ وقاله ابن المسيب وابن سيرين وغيرهما. وروى عن المغيرة بن شعبه أنه

كان يأمر بالصلاة على السقط ، ويقول سموهم وأغسلوهم وكفّنوهم وحنطوهم ؛ فإن الله أكرم بالإسلام كبيركم وصغيركم ، ويتلو هذه الآية : « فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ - إِلَى - وَغَيْرِ مُحَقَّقَةٍ » . قال ابن العربي : لعل المغيرة بن شعبة أراد بالسقط ما تبين خلقه فهو الذى يسمى ، ولم يبين خلقه فلا وجود له . وقال بعض السلف : يصلى عليه متى نفخ فيه الروح وتمت له أربعة أشهر . وروى أبو دواد عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا استهلّ المولود وِث " . الاستهلال : رفع الصوت ؛ فكل مولود كان ذلك منه أو حركة أو عطاس أو تنفس فإنه يورث لوجود ما فيه من دلالة الحياة . وإلى هذا ذهب سفيان الثوري والأوزاعي والشافعي . قال الخطابي : وأحسنه قول أصحاب الرأي . وقال مالك : لا ميراث له وإن تحرك أو عطس ما لم يستهل^(١) [صارخا] . وروى عن محمد ابن سيرين والشَّعْبِي والزهرى وقتادة .

الثامنة - قال مالك رضى الله عنه : ما طرحته المرأة من مضغة أو علقه أو ما يعلم أنه ولد إذا ضرب بطنها ففيه الفزة^(٢) . وقال الشافعي : لا شيء فيه حتى يتبين من خلقه [شيء] . قال مالك : إذا سقط الجنين فلم يستهل صارخا ففيه الفزة . ومواء تحرك أو عطس فيه الفزة أبدا ، حتى يستهل صارخا ففيه الدية كاملة . وقال الشافعي رضى الله عنه وسائر فقهاء الأمصار : إذا طلمت حياته بحركة أو بعطاس أو باستهلال أو بغير ذلك مما تستيقن به حياته ففيه الدية .

التاسعة - ذكر القاضي إسماعيل أن عدة المرأة تنقضي بالسقط الموضوع ، واحتج عليه بأنه حمل ، وقال قال الله تعالى : « وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ^(٣) » . قال القاضي إسماعيل : والدليل على ذلك أنه يرث أباه ، فدل على وجوده خلقا وكونه ولدا وحمل . قال ابن العربي : ولا يرتبط به شيء من هذه الأحكام إلا أن يكون مخلقا .

قلت : ما ذكرناه من الاشتقاق وقوله عليه الصلاة والسلام : " إن أحدم يجمع خلقه فى بطن أمه " يدل على صحة ما قلناه ، ولأن مسقطه العلقه والمضغة يصدق على المرأة إذا

(١) من ك . (٢) الفزة عند الفقهاء : ما بلغ ثمنه نصف عشر الدية من العبد والإماء .

(٣) راجع ج ١٨ ص ١٦٢ فابعد .

ألفته أنها كانت حاملا وضعت ما استقر في رحمها ، فيشملها قوله تعالى : «وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ» . ولأنها وضعت مبدأ الولد عن نقطة متجسدا كالخطوط ، وهذا بين .

العاشرة - روى ابن ماجه : حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا خالد بن مخلد حدثنا يزيد عن عبد الملك التوفلي عن يزيد بن رومان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لَسَقَطَ أَقْدَمُهُ بَيْنَ يَدَيِ أَحَبِّ إِلَى مَنْ فَارَسَ أَخْلَفَهُ [خلفى]» ^(١) . وأخرجه الحاكم في معرفة علوم الحديث له عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة فقال : «أحب إلى من ألف فارس أخلفه ورأى» .

الحادية عشرة - (لُنْبَيْنَ لَكُمْ) يريد : كمال قدرتنا بتصرفنا أطوار خلقكم . (وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ) قرئ بنصب «نقر» و«نخرج» ، رواه أبو حاتم عن أبي يزيد عن المفضل عن حاصم قال قال أبو حاتم : النصب على العطف . وقال الزجاج : «نقر» بالرفع لا غير ؛ لأنه ليس المعنى : فعلنا ذلك لنقر في الأرحام ما نشاء ، وإنما خلقهم عز وجل ليدلّم على الرشد والصلاح . وقيل : المعنى لنبين لهم أمر البعث ؛ فهو اعتراض بين الكلامين . وقرأت هذه الفرقة بالرفع . «ونقر» ؛ المعنى : ونحن نقر . وهي قراءة الجمهور . وقرئ : «ويقر» و«نخرجكم» بالياء ، والرفع على هذا سائع . وقرأ ابن وثاب : «ما نشاء» بكسر النون . والأجل المسمى يختلف بحسب جنين جنين ؛ فمّ من يسقط ومّ من يكمل أمره ويخرج حيا . وقال : (مَانِئَاءُ) ولم يقل من نشاء لأنه يرجع إلى الحمل ؛ أى تقر في الأرحام ما نشاء من الحمل ومن المضغة . وهي جماد فكّتي عنها بلفظ ما .

الثانية عشرة - قوله تعالى : (ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا) أى أطفالا ؛ فهو أسم جنس . وأيضاً فإن العرب قد تسمى الجمع باسم الواحد ؛ قال الشاعر :

يَلْحِقْنِي فِي حَبِّهَا وَيَلْمُنِي • إن العواذل ليس لى بأمر

ولم يقل أمراء . وقال المبرد : وهو اسم يستعمل مصدرا كالرضا والعدل ، فيقع على الواحد والجمع ، قال الله تعالى : « أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوَاتِ النَّسَاءِ » . وقال الطبري : وهو نصب على التمييز ، كقوله تعالى : « فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا » . وقيل : المعنى ثم نخرج كل واحد منكم طفلا . والطفل يطلق من وقت انفصال الولد إلى البلوغ . وولد كل وحشية أيضا طفل . ويقال : جارية طفل ، وجارياتان طفل وجوار طفل ، وغلام طفل ، وغلمان طفل . ويقال أيضا : طفل وطفلة وطفلان وطفلتان وأطفال . ولا يقال : طفلات . وأطفلت المرأة صارت ذات طفل . والمطفلة : الغلبة معها طفلها ، وهي قريبة عهد بالنساج . وكذلك الناقة ، [والجمع] مطافل ومطافيل . والطفل (بالفتح في الطاء) الناعم ، يقال : جارية طفلة أى ناعمة ، وبنان طفل . وقد طفل الليل إذا أقبل ظلامه . والطفل (بالتحريك) : بعد العصر إذا طلقت الشمس للغروب . والطفل . (أيضا) . مطر ، قال :
 • لَوْهَيْدٍ جَادَهُ طَفْلُ الثُّرَيَّا •

(ثُمَّ لِيَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ) قيل : إن « ثم » زائدة كالواو في قوله : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » ؛ لأن ثم من حروف النسق كالواو . « أَشَدَّكُمْ » كمال عقولكم ونهاية قواكم . وقد مضى في « الأنعام » بيانه . « وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ » أى أخسّه وأدونه ، وهو المهبرم والخرف حتى لا يعقل ؛ ولهذا قال : (لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا) . كما قال في سورة يس : « وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ » . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو فيقول : « اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك أن أرد إلى أَرْدَلِ العُمُرِ وأعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر » . أخرجه النسائي عن سعد ؛ وقال : وكان يعلمهن بيته كما يعلم المكتيب الغلمان . وقد مضى في التحل هذا المعنى .

(١) راجع ص ٢٢٦ من هذا الجزء فابعد . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٣ فابعد . (٣) الوهد والوهدة : الماعز من الأرض ، والمكان المنخفض من الأرض كأنه حفرة . (٤) راجع ج ١٥ ص ١٨٤ فابعد . (٥) راجع ج ٧ ص ١٢٤ . (٦) راجع ج ١٥ ص ٤٨ فابعد . (٧) المكتب العلم . (٨) راجع ج ١٠ ص ١٤٠ .

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً ﴾ ذكر دلالة أقوى على البعث فقال في الأول : « فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ » نخطب جمعا . وقال في الثانى : « وَتَرَى الْأَرْضَ » نخطب واحدا ، فانفصل اللفظ عن اللفظ ، ولكن المعنى متصل من حيث الاحتجاج على منكرى البعث . (هَامِدَةً) يابسة لانتبت شيئا ؛ قاله ابن جريج . وقيل : دارة . والهمود الدروس . قال الأعشى :

قالت قتيلة ما لجسمك شاجبا * وأرى ثيابك باليات همدًا

المهروى : « هَامِدَةً » أى جافة ذات تراب . وقال شمر : يقال : همد شجر الأرض إذا بلى وذهب . وهدت أصواتهم إذا سكنت . وهمود الأرض ألا يكون فيها حياة ولا نبات ولا عود ولم يصبها مطر . وفي الحديث : « حتى كاد يهمد من الجوع » أى يهلك . يقال : همد الثوب يهمد إذا بلى . وهدت النار تهمد .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ ﴾ أى تحركت . والاهتزاز : شدة الحركة ؛ يقال : هز زت الشيء فاهتز ، أى حركته فتحرك . وهز الحادى الإبل هززا فاهتزت هى إذا تحركت فى سيرها بجذائه . واهتز الكوكب فى انقضاذه . وكوكب هاز . فالأرض تهتز بالنبات ؛ لأن النبات لا يخرج منها حتى يزيل بعضها من بعض إزالة خفية ؛ فسماه اهتزازا مجازا . وقيل : اهتز نباتها ، فخذف المضاف ؛ قاله المبرد . واهتاز شدة حركته ، كما قال الشاعر :

نقى إذا قامت وتهترآن مشت * كما اهترغن البان فى ورق خضر

والاهتزاز فى النبات أظهر منه فى الأرض . ﴿ وَرَبَّتْ ﴾ أى ارتفعت وزادت . وقيل : انتفخت ، والمعنى واحد ، وأصله الزيادة . رَبَا الشيء يَرْبُو رَبْوًا أى زاد ؛ ومنه الربا والربوة . وقرأ يزيد بن القعقاع وخالد بن إلياس : « وَرَبَّاتٌ » أى ارتفعت حتى صارت بمنزلة الربينة ، وهو الذى يحفظ القوم على شئ مُشْرِف ؛ فهو رابئ وربينة على المبالغة . قال أصرؤ القيس :

بَعَثْنَا رِيبًا قَبْلَ ذَلِكَ مُتَجَلِّلًا • كَذَّبَ الْفُضَّا بِمَشَى الضَّرَاءِ وَيَتَّقِي^(١)

(وَأَنْبَتَتْ) أى أخرجت . (مِنْ كُلِّ زَوْجٍ) أى لون . (يَبْهَجُ) أى حسن ؛ عن قتادة .
أى يبهج من يراه . والبهجة الحسن ؛ يقال : رجل ذو بهجة . وقد بهج (بالضم) بهاجة وبهجة
فهو بهيج . وأبهجنى أعجبني بحسنه . ولما وصف الأرض بالإنبات دل على أن قوله :
« أَهْتَرْتُ وَرَبَّتْ » يرجع إلى الأرض لا إلى النبات . والله أعلم .

قوله تعالى : ذَلِكَ يَأْنِ لِلَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦٦﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ
مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (ذَلِكَ يَأْنِ لِلَّهِ هُوَ الْحَقُّ) لما ذكر افتقار الموجودات إليه وتسخيرها
على وفق اقتداره واختياره في قوله : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ — إلى قوله —
يَبْهَجُ » . قال بعد ذلك : « ذَلِكَ يَأْنِ لِلَّهِ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ . وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ » . فنبه سبحانه وتعالى
بهذا على أن كل ما سواه وإن كان موجودا حقا فإنه لا حقيقة له من نفسه ؛ لأنه مسخر
مصرف . والحق الحقيقي : هو الموجود المطلق الغنى المطلق ، وأن وجود كل ذى وجود
عن وجوب وجوده ؛ ولهذا قال في آخر السورة : « وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ »^(٢) .
والحق الموجود الثابت الذى لا يتغير ولا يزول ، وهو الله تعالى . وقيل : ذو الحق على
عباده . وقيل : الحق بمعنى فى أمثاله . وقال الزجاج : « ذَلِكَ » فى موضع رفع ؛ أى الأمر
ما وُصف لكم ويُن . (يَأْنِ لِلَّهِ هُوَ الْحَقُّ) أى لأن الله هو الحق . قال : ويموز أن يكون

(١) الخمل : الذى يحمل نفسه ، أى يسترها ويخفيها لتلايشربه الصيد . والفضى : الشجر ، والعرب تقول :
أخبت الذئب ذئب الفضى ؛ وإنما صار كذلك لأنه لا يباشر الناس إلا إذا أراد أن يغير . والضراء (بالفتح والمدة) :
الشجر الملتف فى الرادى يستر من دخل فيه . وفلان يمشى الضراء : إذا مشى مستغفيا فيما يوراد من الشجر .

(٢) راجع ص ٩١ من هذا الجزء . (٣) فى ك : الحق فى أمثاله . وفى ط : « وقيل الحق أى بمعنى كذا فى أمثاله » .

« ذَلِكَ » نصبا ؛ أى فعل الله ذلك بأنه هو الحق . (وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى) أى بأنه (وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) أى وبأنه قادر على ما أراد . (وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ) عطف على قوله : « ذَلِكَ » بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ من حيث اللفظ ، وليس عطفاً فى المعنى ؛ إذ لا يقال فعل الله ما ذكر بأن الساعة آتية ، بل لا بد من إضمار فعل يتضمنه ؛ أى وليعلموا أن الساعة آتية (لَا رَيْبَ فِيهَا) أى لا شك (وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ) يريد للنواب والعقاب .

قوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ﴿٨﴾ ثَانِي عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٩﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ) أى يترين الحجة . نزلت فى النضر بن الحارث . وقيل : فى أبى جهل بن هشام ، قاله ابن عباس . والمعظم على أنها نزلت فى النضر بن الحارث كآية الأولى ؛ فهما فى فريق واحد ، والتكرير للبالغة فى الذم ؛ كما تقول للرجل تذمته وتوبخه : أنت فعلت هذا ! أنت فعلت هذا ! ويجوز أن يكون التكرير لأنه وصفه فى كل آية بزيادة ؛ فكانه قال : إن النضر بن الحارث يجادل فى الله بغير علم ويتبع كل شيطان مرید ، والنضر بن الحارث يجادل فى الله من غير علم ومن غير هدى وكتاب منير ؛ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ . وهو كقولك : زيد يشتمنى وزيد يضربنى ؛ وهو تكرر مفيد ؛ قاله القشيرى . وقد قيل : نزلت فيه بضع عشرة آية . فالمراد بالآية الأولى إنكاره البعث ، وبالنسبة إنكاره النبوة ، وأن القرآن منزل من جهة الله . وقد قيل : كان من قول النضر بن الحارث أن الملائكة بنات الله ، وهذا جدال فى الله تعالى . « مَنْ » فى موضع رفع بالابتداء . والخبر فى قوله : « وَمِنَ النَّاسِ » . (ثَانِي عِطْفِهِ) نصب على الحال . ويتأول على معنيين : أحدهما — روى عن ابن عباس أنه قال : هو النضر بن الحارث ،

لَوَى عَنْهُ مَرَحًا وَتَعْظًا . والمعنى الآخر — وهو قول الفراء — أن التقدير : ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ثانی عطفه ، أى مُعْرِضًا عن الذكر ؛ ذكره النحاس . وقال مجاهد وقتادة : لا إيا عطفه كفرا . ابن عباس : مُعْرِضًا عما يُدْعَى إليه كفرا . والمعنى واحد . وروى الأوزاعي عن ثعلبة بن حسين عن هشام بن حسان عن ابن عباس في قوله عز وجل : «ثَانِيَ عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» قال : هو صاحب البدعة . المبرد : العِطْفُ ما انتنى من العنق . وقال المفضل : والعطف الجانب ؛ ومنه قولهم : فلان ينظر في أعطافه ، أى في جوانبه . وعِطْفًا الرجل من لدن رأسه إلى وِرْكَيْهِ . وكذلك عِطْفًا كل شيء جانباه . ويقال : ثَنَى فلان عنى عِطْفَهُ إذا أعرض عنك . فالمعنى : أى هو معرض عن الحق في جداله ومؤل عن النظر في كلامه ؛ وهو كقوله تعالى : «وَلَى مُسْتَكْبِرًا كَانُوا لَمْ يَسْمَعُوا» . وقوله تعالى : «لَوْ أَرَادُوا هَاجِرًا» . وقوله : «أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ» . وقوله : «ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَمُتُّ» . ﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أى عن طاعة الله تعالى . وقرئ : «لِيُضِلَّ» بفتح الياء . واللام لام العاقبة ؛ أى يجادل فيضل ؛ كقوله تعالى : «لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرًّا» أى فكان لهم كذلك . ونظيره : «إِذَا قَرَّبْتَ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ» . ﴿لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ أى هوان وذلل بما يجرى له من الذكر القبيح على السنة المؤمنين إلى يوم القيامة ؛ كما قال : «وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حَلَّافٍ مِثْنٍ» الآية . وقوله تعالى : «تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ» وقيل : الخزي ها هنا القتل ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم قتل النضر بن الحارث يوم بدر صبرا ؛ كما تقدم في آخر الأنفال . ﴿وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ أى نار جهنم . ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ﴾ أى يقال له في الآخرة إذا دخل النار : ذلك العذاب بما قدمت يدك من المعاصي والكفر . وعبر باليد عن الجملة ؛ لأن اليد التى تفعل وتبسط للجملة . و «ذَلِكَ» بمعنى هذا . كما تقدم في أول البقرة .

(٢) راجع ج ١٨ ص ١٢٦ فابعد ص ٢٣١ .

(١) راجع ج ١٤ ص ٥٧ .

(٤) راجع ج ١٩ ص ١١١ فابعد ص ٢٣١ .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٢١ رص ١١٤ .

(٦) راجع ج ٢٠ ص ٢٣٤ .

(٥) راجع ج ١٣ ص ٢٥٠ .

(٧) راجع ج ١ ص ١٥٧ .

قوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ) « من » في موضع رفع بالابتداء ، والتام « انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ » على قراءة الجمهور « خَسِرَ » . وهذه الآية خبر عن المنافقين . قال ابن عباس : يريد شيعة بن ربيعة كان قد أسلم قبل أن يظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما أوى إليه ارتد شيعة بن ربيعة . وقال أبو سعيد الخدري : أسلم رجل من اليهود فذهب بصره وماله ، فتشام بالاسلام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أَقْلَى ! فقال : « إن الإسلام لا يُقال » فقال : إني لم أصب في ديني هذا خيرا ! ذهب بصرى ومالى وولدى ! فقال : « ياهودى إن الإسلام يَسْبِكُ الرجال كما تَسْبِكُ النارُ حَبْثَ الحديد والفضة والذهب » ، فأنزل الله تعالى : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ » . وروى إسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ » قال : كان الرجل يُقَدِّمُ المدينة فإن ولدت أمرأته غلاما وتنجت خيله قال هذا دين صالح ، فإن لم تلد أمرأته ولم تُنْجِ خيله قال هذا دين سوء . وقال المفسرون : نزلت في أعراب كانوا يقدمون على النبي صلى الله عليه وسلم فيسلمون ؛ فإن نالوا رءاء أقاموا ، وإن نالتهم شدة ارتدوا . وقيل : نزلت في النضر بن الحارث . وقال ابن زيد وغيره : نزلت في المنافقين . ومعنى « عَلَى حَرْفٍ » على شك ؛ قاله مجاهد وغيره . وحقيقته أنه على ضعف في عبادته ، كضعف القائم على حرف مضطرب فيه . وحرف كل شيء طرفه وشفيره وحده ؛ ومنه حرف الجبل ، وهو أعلاه المحدد . وقيل : « عَلَى حَرْفٍ » أى على وجه واحد ، وهو أن يعبد على السراء دون الضراء ؛ ولو عبدوا الله على الشكر في السراء والصبر على الضراء لما عبدوا الله على حرف . وقيل : « عَلَى حَرْفٍ » على شرط ؛ وذلك أن شيعة ابن ربيعة قال للنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يظهر أمره : أدع لى ربك أن يرزقنى مالا وإبلا

وخبلا وولدا حتى أومِن بك وأَعِدِل إلى دينك ؛ فدعا له فرزقه الله عز وجل ما تمنى ، ثم أراد الله عز وجل فتنه واختباره وهو أعلم به فأخذ منه ما كان رزقه به بعد أن أسلم فارتد عن الإسلام فأنزل الله تبارك وتعالى فيه : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ » يريد شرط . وقال الحسن : هو المنافق يعبد الله بلسانه دون قلبه . وبالجملة فهذا الذى يعبد الله على حرف ليس داخلا بكلية ؛ وبين هذا بقوله : (فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ) صحة جسم ورخاء معيشة رضى وأقام على دينه . (وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ) أى خلاف ذلك مما يختبر به (أَنْتَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ) أى ارتد فرجع إلى وجهه الذى كان عليه من الكفر . (خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ) قرأ مجاهد وحيد بن قيس والأعرج والزهرى وآبن أبى إسحق -- وروى عن يعقوب -- « خاسر الدنيا » بالف ، نصبا على الحال ، وعليه فلا يوقف على « وَجْهِهِ » . وخسرانه الدنيا بأن لا يحظه فى غنيمة ولا ثناء ، والآخرة بأن لا ثواب له فيها .

قوله تعالى : يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَمَا لَا يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى هذا الذى يرجع إلى الكفر يعبد الصنم الذى لا ينفع ولا يضر . (ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ) قال الفراء : الطويل .

قوله تعالى : يَدْعُوا لِمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْسَ الْمَوْلَى وَلَيْسَ الْعَشِيرُ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (يَدْعُوا لِمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ) أى هذا الذى انقلب على وجهه يدعو من ضره أدنى من نفعه ؛ أى فى الآخرة لأنه بعبادته دخل النار ، ولم يرمته نفعاً أصلاً ، ولكنه ، قال : ضره أقرب من نفعه ترفيعاً للكلام ؛ كقوله تعالى : « وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ » ^(١) . وقيل : يعبدونهم توهم أنهم يشفعون لهم غداً ؛ كما قال الله تعالى :

« وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ »^(١) .
 وقال تعالى : « مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى »^(٢) . وقال الفراء والكسائي والزجاج : معنى الكلام القسم والتأخير ؛ أى يدعو لمن ضره أقرب من نفعه . فاللام مقدمة في غير موضعها . و « من » في موضع نصب بـ « يدعو » واللام جواب القسم . و « ضره » مبتدأ و « أقرب » خبره . وضَعَفَ النحاس تأخير اللام وقال : وليس للام من التصرف ما يوجب أن يكون فيها تقديم ولا تأخير .

قلت : حق اللام التقديم وقد تَوَضَّرَ ؛ قال الشاعر :

خَالِي لَأَنْتَ وَمَنْ جَرِيرُ خَالِهِ * يَنْبِلُ الْعَلَاءَ وَيُكْرِمُ الْأَخْوَالَ

أى نخالى أنت ؛ وقد تقدم . النحاس : وحكى لنا على بن سليمان عن محمد بن يزيد قال : فى الكلام حذف ؛ والمعنى يدعو لمن ضره أقرب من نفعه له . قال النحاس : وأحسب هذا القول غلطاً على محمد بن يزيد ؛ لأنه لا معنى له ، لأن ما بعد اللام مبتدأ فلا يجوز نصب إله ، وما أحسب مذهب محمد بن يزيد إلا قول الأخفش ، وهو أحسن ما قيل فى الآية عندى والله أعلم ، قال : « يدعو » بمعنى يقول . و « من » مبتدأ وخبره محذوف ، والمعنى يقول لمن ضره أقرب من نفعه له .

قلت : وذكر هذا القول القشيري رحمه الله عن الزجاج والمهدي عن الأخفش ، وكل إعرابه فقال : « يدعو » بمعنى يقول ، و « من » مبتدأ ، و « ضره » مبتدأ ثان ، و « أقرب » خبره ، والجسلة صلة « من » ، وخبر « من » محذوف ، والتقدير يقول لمن ضره أقرب من نفعه له ؛ ومثله قول عنترة :

يَدْعُونَ عَنَتْرَ وَالزَّمَاحَ كَأَنَّهُمَا * أَشْطَانُ بَرٍّ فِي لَبَانِ الْأُدْهِمِ^(٣)

قال القشيري : والكافر الذى يقول الصنم معبودى لا يقول ضره أقرب من نفعه ؛ ولكن المعنى يقول الكافر لمن ضره أقرب من نفعه فى قول المسلمين معبودى وإلهى . وهو كقوله

(١) راجع ج ٨ ص ٣٢١ . (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٣٢ . (٣) الأشطان : جمع شطن ، وهو حبل البئر . واللبان (بفتح اللام) : الصدر . والأدوم : الفرس . يريد أن الرماح فى صدر هذا الفرس بمنزلة حبال البئر من الدلاء ، لأن البئر إذا كانت كثيرة الحفرة اضطربت الدلو فيها فيجعل لها حبالاً لئلا تضطرب . (من شرح الحقائق).

تعالى: «يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ»^(١)؛ أى يا أيها الساحر عند أولئك الذين يدعونك ساحرا . وقال الزجاج : يحوز أن يكون « يدعو » فى موضع الحال ، وفيه هاء محذوفة ؛ أى ذلك هو الضلال البعيد يدعو ، أى فى حال دعائه إياه ؛ ففى « يدعو » هاء مضمرة ، ويوقف على هذا على « يدعو » . وقوله : « لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ » كلام مستأنف مرفوع بالابتداء وخبره « لَيْئَسَ الْمَوْتَى » ، وهذا لأن اللام لليمن والتوكيد فجعلها أول الكلام . قال الزجاج ويحوز أن يكون « ذَلِكَ » بمعنى الذى ، ويكون فى محل النصب بوقوع « يدعو » عليه ؛ أى الذى هو [فى] الضلال البعيد يدعو ؛ كما قال : « وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَا مُوسَى »^(٢) أى ما الذى . ثم قوله : « لَمَنْ ضَرُّهُ » كلام مبتدأ ، و« لَيْئَسَ الْمَوْتَى » خبر المبتدأ ؛ وتقدير الآية على هذا : يدعو الذى هو الضلال البعيد ؛ قدم المفعول وهو الذى ؛ كما تقول : زيدا يضرب ؛ واستحسنه أبو على . وزعم الزجاج أن النحويين أغفلوا هذا القول ؛ وأنشد :

عَدَسٌ مَا لِمَبَادٍ عَلَيْكَ إِمَارَةٌ * تَجَحَّوَتْ وَهَذَا تَحْمِيلُ طَلِيقٍ^(٣)

أى والذى . وقال الزجاج أيضا والفراء : يحوز أن يكون « يدعو » مكتررة على ما قبلها ، على جهة تكثير هذا الفعل الذى هو الدعاء ، ولا تُعَدِّيه إذ قد عُدِّيته أولا ؛ أى يدعو من دون الله ما لا ينفعه ولا يضره يدعو ؛ مثل ضربت زيدا ضربت ، ثم حذف يدعو الآخرة اكتفاء بالأولى . قال الفراء : يحوز « لَمَنْ ضَرُّهُ » بكسر اللام ؛ أى يدعو إلى من ضره أقرب من نفعه ، قال الله عز وجل : « بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا »^(٤) أى إليها . وقال الفراء أيضا والقفال : اللام صلة ؛ أى يدعو من ضره أقرب من نفعه ؛ أى يعبده . وكذلك هو فى قراءة عبد الله بن مسعود . (لَيْئَسَ الْمَوْتَى) أى فى التناسر (وَلَيْئَسَ الْعَشِيرُ) أى المعاصر والصاحب والخليل . مجاهد : يعنى الوثن .

(١) راجع ج ١٦ ص ٩٦ . (٢) من ك . (٣) راجع ج ١١ ص ١٨٦ . (٤) هذا البيت أول أبيات ليزيد بن ربيعة بن مفرغ الحميرى . وعدس : زجر للبغل ليسر . ومباد هو ابن زباد أخو عبد الله بن زباد الذى قاتل الحسين بن على رضى الله عنهما فى كربلاء . هما ابن مفرغ هذا عبادا لحقد عليه وبغاء ؛ فأخذ أخوه عبيد الله وجبه . وعذبه ؛ فلما طال حبسه دخل أهل اليمن إلى معاوية تشفعوا فيه فأطلق سراحه . (راجع الشعر والشعراء لابن قتيبة رنزة الأدب فى الشاهد الثالث بعد الثلاثة والثامن والعشرين بعد الأربعائة) . (٥) راجع ج ٢٠ ص ١٤٩ .

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ** ﴿١٤﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ)** لما ذكر حال المشركين وحال المنافقين والشياطين ذكر حال المؤمنين في الآخرة أيضا . **(إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ)** أى يشي من يشاء ويعذب من يشاء ؛ فللمؤمنين الجنة بحكم وعده الصدق وبفضله ، وللكافرين النار بما سبق من عدله ؛ لا أن فعل الرب معلل بفعل العبيد .

قوله تعالى : **مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ** ﴿١٥﴾

قوله تعالى : **(مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ)** قال أبو جعفر النحاس : من أحسن ما قيل فيها أن المعنى من كان يظن أن لن ينصر الله محمدا صلى الله عليه وسلم وأنه يتبها له أن يقطع النصر الذى أوتيه . **(فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ)** أى فليطلب حيلة يصل بها إلى السماء . **(ثُمَّ لْيَقْطَعْ)** أى ثم ليقطع النصر إن تبها له . **(فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ)** وحيلته ما يغيظه من نصر النبي صلى الله عليه وسلم . والفائدة في الكلام أنه إذا لم يتبها له الكيد والحيلة بأن يفعل مثل هذا لم يصل إلى قطع النصر . وكذا قال ابن عباس : إن الكفاية في « يَنْصُرُهُ اللَّهُ » ترجع إلى محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو وإن لم يمر ذكره بجميع الكلام دال عليه ؛ لأن الإيمان هو الإيمان بالله ومحمد صلى الله عليه وسلم ، والانقلاب عن الدين انقلاب عن الدين الذى أتى به محمد صلى الله عليه وسلم ، أى من كان يظن من يعادى محمدا صلى الله عليه وسلم ومن يعبد الله على حرف أنا لا ننصر محمدا فليفعل كذا وكذا . وعن ابن عباس أيضا أن الهاء تعود على « من » والمعنى : من كان يظن أن الله لا يرزقه فليخنق ، فليقتل نفسه ؛ إذ لا خير في حياة مخلوق من عون الله . والنصر على هذا القول الرزق ؛

تقول العرب : من ينصرني نصره الله ؛ أى من أعطاني أعطاه الله . ومن ذلك قول العرب : أرض منصورة ؛ أى ممطورة . قال الفقهاء^(١) :

وإنك لا تعطى أمراً فوق حقه • ولا تملك الشئ الذى الغيث ناصره

وكذا روى ابن أبى نجيع عن مجاهد قال : « مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنَّ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ » أى لن يرزقه . وهو قول أبى عبيدة . وقيل : إن الماء تعود على الذين ، والمعنى : من كان يظن أن لن ينصر الله دينه . (فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ) أى بجبل . والسبب ما يتوصل به إلى الشئ . (إِلَى السَّمَاءِ) إلى سقف البيت . ابن زيد : هى السماء المعروفة . وقرأ الكوفيون : « ثُمَّ لَيَقْطَعَنَّ » بإسكان اللام . قال النحاس : وهذا بعيد فى العربية ؛ لأن « ثُمَّ » ليست مثل الواو والفاء ، لأنها يوقف عليها وتنفرد . وفى قراءة عبد الله : « فليقطع ثم لينظر هل يذهبن كيدَهُ ما يَنْظُرُ » . قيل : « ما » بمعنى الذى ؛ أى هل يذهبن كيدَهُ الذى يَنْظُرُهُ ، فحذف الماء ليكون أخف . وقيل : « ما » بمعنى المصدر ؛ أى هل يذهبن كيدَهُ غِيْظَهُ .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنْ اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ) يعنى القرآن . (وَأَنْ اللَّهُ) أى وكذلك أن الله (يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ) ، خلق وجود الهداية بإرادته ؛ فهو الهادى لا هادى سواه .

قوله تعالى : إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنْ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا) أى بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم . (وَالَّذِينَ هَادُوا) اليهود ، وهم المنتسبون إلى ملة موسى عليه السلام . (وَالصَّابِقِينَ) هم قوم يعبدون النجوم .

(١) فى الأصول الفقهي . والتصديق من تفسير الطبرى .

(وَالنَّصَارَى) هم المنتسبون إلى ملة عيسى. (وَالْمَجُوسَ) هم عبدة النيران القائلين أن للعالم أصليين : نور وظلمة . قال قتادة : الأديان خمسة ، أربعة للشيطان وواحد للرحمن . وقيل : المجوس في الأصل النجوس لتذنيبهم باستعمال النجاسات ، والميم والنون يتعاقبان كالغيم والغين ، والأيم والأين . وقد مضى في البقرة هذا كله مستوفى . (وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا) هم العرب عبدة الأوثان . (إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أى يقضى ويحكم ، فلكافرين النار ، وللمؤمنين الجنة . وقيل : هذا الفصل بأن يعرفهم الحق من المبطل بمعرفة ضرورية ، واليوم يتميز الحق عن المبطل بالنظر والاستدلال . (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) أى من أعمال خلقه وحركاتهم وأقوالهم ، فلا يغرب عنه شيء منها ، سبحانه ! وقوله : « إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ » خبر « إن » في قوله : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا » ، كما تقول : إن زيدا إن الخير عنده . وقال الفراء : ولا يجوز في الكلام إن زيدا إن أخاه منطلق ، وزعم أنه إنما جاز في الآية لأن في الكلام معنى المجازاة ، أى من آمن ومن تهود أو نصرا أو صبا يفصل بينهم ، وحسابهم على الله عز وجل . ورد أبو إسحاق على الفراء هذا القول ، واستقبح قوله : لا يجوز إن زيدا إن أخاه منطلق ، قال : لأنه لا فرق بين زيد وبين الذين ، و« إن » تدخل على كل مبتدأ فتقول : إن زيدا هو منطلق ، ثم تأتى بـ « إن زيدا » منطلق . وقال الشاعر :

إن الخليفة إن الله سربله • سربال عز به ترضى الخواتم^(٢١)

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿١٨﴾

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٣ . (٢) ويرى : « ترضى » بالزاي والجيم ، والأجزاء السوق . والخواتم جمع الخاتم لغة في الخاتم . يريد أن سلاطين الآفاق يرسلون إليه خواتمهم خوفا منه يضاف ملكهم إلى ملكه . وهذا البيت من قصيدة لجرير يمدح بها عبد العزيز بن الوليد بن عبد الملك . (عن خزنة الأدب) .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ هذه رؤية القلب ؛ أى ألم تر قبلك وعقلك . وتقدم معنى السجود فى « البقرة » ، وسجود الجمادى فى « النحل »^(٢) .
 (وَالشَّمْسُ) معطوفة على « من » . وكذا (وَالْقَمَرُ وَالتَّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ) . ثم قال : (وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ) وهذا مشكل فى الإعراب ، كيف لم ينصب ليعطف ما عمل فيه الفعل على ما عمل فيه الفعل ؛ مثل : « وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا »^(٣) ؟
 فزعم الكسائى والفرّاء أنه لو نصب لكان حسنا ، ولكن آختر الرفع لأن المعنى وكثير أبى السجود ؛ فيكون ابتداء وخبرا ، وتم الكلام عند قوله : « وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ » . ويموز أن يكون معطوفا ، على أن يكون السجود التذلل والانقياد لتدبير الله عز وجل من ضعف وقوة وصحة وسقم وحسن وقبح ، وهذا يدخل فيه كل شئ . ويموز أن ينتصب على تقدير : وأهان كثيرا حق عليه العذاب ، ونحوه . وقيل : تم الكلام عند قوله « وَالدَّوَابُّ » ثم ابتدأ فقال : « وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ » فى الجنة « وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ » . وكذا روى عن ابن عباس أنه قال : المعنى وكثير من الناس فى الجنة وكثير حق عليه العذاب ؛ ذكره ابن الأنبارى . وقال أبو العالية : ما فى السموات نجم ولا قمر ولا شمس إلا يقع ساجدا لله حين يغيب ، ثم لا ينصرف حتى يؤذن له فيرجع من مطلقه . قال القشيرى : وورد هذا فى خبر مسند فى حق الشمس ؛ فهذا سجود حقيقى ، ومن ضرورته تركيب الحياة والعقل فى هذا الساجد .

قلت : الحديث المسند الذى أشار إليه خرجه مسلم ، وسيأتى فى سورة « يس » عند قوله تعالى : « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا »^(٤) . وقد تقدم فى البقرة معنى السجود لغة ومعنى .
 قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُنِ اللَّهُ فَعَالَهُ مِنْ مُّكْرِمٍ ﴾ أى من أهانه بالشقاء والكفر لا يقدر أحد على دفع الهوان عنه . وقال ابن عباس : إن من تهاون بعبادة الله صار إلى النار . (إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُشَاءُ) يريد أن مصيرهم إلى النار فلا اعتراض لأحد عليه . وحكى الأخفش والكسائى والفرّاء : « وَمَنْ يُنِ اللَّهُ فَعَالَهُ مِنْ مُّكْرِمٍ » أى إكرام .

(٢) راجع ج ١٠ ص ١١٢ .

(١) راجع ج ١ ص ٢٩١ .

(٤) راجع ج ١٥ ص ٢٦ فابعد .

(٣) راجع ج ١٩ ص ١٥٠ .

قوله تعالى : هَذَانِ خَصِمَانِ اِخْتَصَمَا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ يُّصْبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ۝٢١ يُّضَرُّ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ۝٢٢ وَلَهُمْ مَقْلَعٌ مِّنْ حديدٍ ۝٢٣

قوله تعالى : (هَذَانِ خَصِمَانِ اِخْتَصَمَا فِي رَبِّهِمْ) نرج مسلم عن قيس بن عباد قال : سمعت أبا ذر يقسم قسماً إن « هَذَانِ خَصِمَانِ اِخْتَصَمَا فِي رَبِّهِمْ » إنما نزلت في الذين برزوا يوم بدر : حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث رضي الله عنهم وعتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة . وبهذا الحديث ختم مسلم رحمه الله كتابه . وقال ابن عباس : نزلت هذه الآيات الثلاث على النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة في ثلاثة نفر من المؤمنين وثلاثة نكرافرين ؛ وسمّاهم ، كما ذكر أبو ذر . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : إني لأول من يبحث للخصومة بين يدي الله يوم القيامة ؛ يريد قصته في مبارزته هو وصاحبه ؛ ذكره البخاري . وإلى هذا القول ذهب هلال بن يساف وعطاء بن يسار وغيرهما . وقال عكرمة : المراد بالخصمين الجنة والنار ؛ اختصمتا فقالت النار : خلقتي لعقوبته . وقالت الجنة : خلقتي لرحمته .

قلت : وقد ورد بتفاصيل الجنة والنار حديث عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « احتجت الجنة والنار فقالت هذه يدخلني الجبارون والمتكبرون وقالت هذه يدخلني الضعفاء والمساكين فقال الله تعالى لهذه أنت عذابي أعذب بك من أشاء وقال لهذه أنت رحمتي أرحم بك من أشاء ولكل واحدة منكما ملؤها » . خرجه البخاري ومسلم والترمذي وقال : حديث حسن صحيح . وقال ابن عباس أيضاً : هم أهل الكتاب قالوا للمؤمنين : نحن أولى بالله منكم ، وأقدم منكم كتاباً ، ونبينا قبل نبيكم . وقال المؤمنون : نحن أحق بالله منكم ، آمنا به محمد وآمنا بنبيكم وبما أنزل إليه من كتاب ، وأنتم تعرفون نبينا وتركتموه وكفرتكم به حسداً ؛ فكانت هذه خصومتهم ، وأنزلت فيهم هذه الآية . وهذا قول قتادة ، والقول الأول أصح رواه البخاري عن عتاج بن ميناهل عن هشيم عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن

قيس بن عباد عن أبي ذر ، ومسلم عن عمرو بن زُرَّارة عن هُشيم ، ورواه سليمان التيمي عن أبي مجلز عن قيس بن عباد عن علي قال . فبنا نزلت هذه الآية وفي مبارزتنا يوم بدر « هَذَانِ خَصِمَانِ اِخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ — إِلَى قَوْلِهِ — عَذَابُ الْحَرِيقِ » . وقرأ ابن كثير : « هَذَانِ خَصِمَانِ » بتشديد النون من « هذان » . وتأول الفراء الخَصِمَيْنِ على أنهما فريقان أهل دينين ، وزعم أن الخصم الواحد المسلمون والآخريهود والنصارى ، اختصموا في دين ربهم ، قال : فقال « اِخْتَصَمُوا » لأنهم جمع ، قال : ولو قال « اِخْتَصَمَا » لحاز . قال النحاس : وهذا تأويل من لا دراية له بالحديث ولا بكتب أهل التفسير ، لأن الحديث في هذه الآية مشهور ، رواه سفيان الثوري وغيره عن أبي هاشم عن أبي مجلز عن قيس بن عباد قال : سمعت أبا ذر يُقسم قسماً أن هذه الآية نزلت في حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب وعتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة . وهكذا روى أبو عمرو بن العلاء عن مجاهد عن ابن عباس . وفيه قول رابع أنهم المؤمنون كلهم والكافرون كلهم من أى ملة كانوا ، قاله مجاهد والحسن وعطاء بن أبي رباح وعاصم بن أبي النجود والكلبي وهذا القول بالعموم يجمع المنزل فيهم وغيرهم . وقيل : نزلت في الخصومة في البعث والجزاء ، إذ قال به قوم وأنكره قوم . (فَالَّذِينَ كَفَرُوا) يعنى من الفرق الذين تقدم ذكرهم . (قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ) أى خِيطَتْ وَسُويَتْ ، وشبَّهت النار بالثياب لأنها لباس لهم كالثياب . وقوله : « قُطِعَتْ » أى تقطع لهم في الآخرة ثياب من نار ، وذكر بلفظ الماضي لأن ما كان من أخبار الآخرة فالمراد منه كالواقع المحقق ، قال الله تعالى : « وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ (١) أَلِيْسُوا إِذَا صَارُوا إِلَى النَّارِ . وقال سعيد بن جبير : « مِنْ نَارٍ » من نحاس ، فذلك الثياب من نحاس قد أذيت وهى السراويل المذكورة في « قِطْرِيَّانِ » وليس فى الآنية شئ . إذا سمي

(٢) راجع ج ٩ ص ٣٨٥ ، والقطر النحاس المذاب والآتى الذى

(١) راجع ج ٦ ص ٣٧٤ .

يكون أشدَّ حرًّا منه . وقيل : المعنى أن النار قد أحاطت بهم كإحاطة الثياب المقطوعة إذا لبسوها عليهم ؛ فصارت من هذا الوجه ثيابا لأنها بالإحاطة كالثياب ؛ مثل : « وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا » . (يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ) أى الماء الحار المقلَّب بنار جهنم . وروى الترمذى عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنْ الْحَمِيمَ لَيُصَبُّ عَلَى رُءُوسِهِمْ فَيَنْفَذُ الْحَمِيمُ حَتَّى يَخْلُصَ إِلَى جُوفِهِ فَيَسْلُتْ مَا فِي جُوفِهِ حَتَّى يَمُرُّ مِنْ قَدَمَيْهِ وَهُوَ الصَّهْرُ ثُمَّ يَعَادُ كَمَا كَانَ » . قال : هذا حديث حسن صحيح غريب . (يُصْهَرُ) يذاب . (بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ) والصَّهْرُ إذابة الشحم . والصَّهْرَةُ ما ذاب منه ؛ يقال : صَهَرَتِ الشَّيْءُ فَأَنْصَهَرَ ، أى أذنبته فذاب ، فهو صهير . قال بن أحرى يصف فرخ قطة :

تَرَوِي لَقَى أَلْقَى فِي صَفْصِيفٍ * تَصْهَرُهُ الشَّمْسُ فَمَا يَنْصَهَرُ^(٢)

أى تذيبه الشمس فيصبر على ذلك . (وَالْجُلُودُ) أى وتحرق الجلود ، أو تشوى الجلود ، فإن الجلود لا تذاب ، ولكن يُضَمُّ فى كل شئ ما يليق به ؛ فهو كما تقول : أَيْتَهُ فَاطْعَمْنِي ثُرِيدًا ، أى والله ولبنا قارصًا ، أى وسقاني لبنا . وقال الشاعر :

* عَلَقَتْهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا *

(وَلَمْ يَمَقِّعْ مِنْ حَدِيدٍ) أى يضربون بها ويدفنون ؛ الواحدة مَقْمَعَةٌ ، وَمَقْمَعٌ أيضا كالْمَحَجَجِ ، يضرب به على رأس الفيل . وقد قمعته إذا ضربته بها . وقمعه وأقمعه بمعنى ؛ أى قهرته وأذلته فأنقمع . قال ابن السكيت : أقمعت الرجل غنى إقاعا إذا طلع عليك فرددته عنك . وقيل : المقامع المطارق ، وهى المرازب أيضا . وفى الحديث " بيد كل مَلَكٍ مِنْ خَزَنَةِ جَهَنَّمَ مِرْزَبَةٌ لَهَا شَعْبَتَانِ فَيَضْرِبُ الضَّرْبَةَ فِيهِوْى بِهَا سَبْعِينَ أَلْفًا " . وقيل : المقامع سياط من نار ؛ وُسِّمَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَقْمَعُ الْمَضْرُوبَ ؛ أى تذله .

(١) راجع ج ١٩ ص ١٦٩ فابعد . (٢) تروى تسوق إليه الماء ، أى تصير له كالاراية .

واللقى (بالفتح) : الشئ الملقى لهوانه . والصفصف : المستوى من الأرض .

(٣) القارص : الحامض من ألوان الإبل خاصة . وقيل : القارص اللبن الذى يحذى اللسان ؛ ولم يخص .

قوله تعالى : **كَلَّمَآ أَرَادُوآ أَن يَخْرُجُوآ مِنْهَا مِن غَمٍّ أُعِيدُوآ فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ** ﴿٢٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ **كَلَّمَآ أَرَادُوآ أَن يَخْرُجُوآ مِنْهَا** ﴾ أى من النار . ﴿ **أُعِيدُوآ فِيهَا** ﴾ بالضرب بالمقامع . وقال أبو ظبيان : ذكر لنا أنهم يحاولون الخروج من النار حين تحبش بهم وتفور فتلقى من فيها إلى أعلى أبوابها فيريدون الخروج فتعيدهم الخزان إليها بالمقامع . وقيل : إذا اشتد غمهم فيها فروا ، فن خَلَصَ منهم إلى شفيرها أعادتهم الملائكة فيها بالمقامع ، ويقولون لهم : ﴿ **ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ** ﴾ أى المحرق ، مثل الأليم والوجيع . وقيل : الحريق الأسم من الاحتراق . تحرق الشيء بالنار وأحرق ، والاسم الحُرْقَةُ والحريق . والذوق مماسة يحصل معها إدراك الطعم ، وهو هنا توسع ، والمراد به إدراكهم الألم .

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُجْلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ** ﴿٢٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ **إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ** ﴾ لما ذكر أحد الخصمين وهو الكافر ذكر حال الخصم الآخر وهو المؤمن . ﴿ **يُجْلُونَ** ﴾ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ ﴿١﴾ « مِنْ » صلة . والأساور جمع أسورة ، وأسورة واحدة سوار ، وفيه ثلاث لغات : ضم السين وكسرهما وإسوار . قال المفسرون : لما كانت الملوك تلبس في الدنيا الأساور والبيجان جعل الله ذلك لأهل الجنة ، وليس أحد من أهل الجنة إلا وفي يده ثلاثة أسورة : سوار من ذهب ، وسوار من فضة ، وسوار من لؤلؤ . قال هنا وفي فاطر : ﴿٢﴾

(١) هذا على مذهب الأخفش والكوفيين الذين يميزون زيادة « من » في الإيجاب . أما الذين لا يميزون زيادتها في الإيجاب فقال بعضهم إنها للتبعيض ، وبعضهم إنها للإبتداء ، وبعضهم إنها بيانية . (راجع البحر المحيط بروح المعاني في الكلام عن هذه الآية) .

(٢) راجع ج ١٤ ص

« مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْلُؤُا » وقال في سورة الإنسان : « وَحُلُوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ » .
 وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم يقول : « تبلغ الحلية
 من المؤمن حيث يبلغ الوضوء » . وقيل : تُحَلَّى النساء بالذهب والرجال بالفضة . وفيه نظر ،
 والقرآن يردّه . (وَلَوْلُؤُا) قرأ نافع وابن القعقاع وشيبة وعاصم هنا وفي سورة الملائكة :
 « لَوْلُؤُا » بالنصب ، على معنى وَيُحَلُّونَ لَوْلُؤَا واستدلوا بأنها مكتوبة في جميع المصاحف هنا
 بالف . وكذلك قرأ يعقوب والبخاري وعيسى بن عمر بالنصب هنا والخفص في « فاطر »
 اتباعاً للمصحف ، ولأنها كتبت ها هنا بالف وهناك بغير ألف . الباقر بالخفص في الموضعين .
 وكان أبو بكر لا يهزم « اللؤلؤ » في كل القرآن ؛ وهو ما يستخرج من البحر من جوف الصدف .
 قال القشيري : والمراد ترصيع السوار باللؤلؤ ؛ ولا يبعد أن يكون في الجنة سوار من لؤلؤ
 مصمت .

قلت : وهو ظاهر القرآن بل نصه . وقال ابن الأنباري : من قرأ « لؤلؤ » بالخفص
 وقف عليه ولم يقف على الذهب . وقال السجستاني : من نصب « اللؤلؤ » فالوقف الكافي
 « من ذهب » ؛ لأن المعنى ويحلون لؤلؤ . قال ابن الأنباري : وليس كما قال ، لأننا إذا
 خففنا « اللؤلؤ » نسقناه على لفظ الأساور ، وإذا نصبناه نسقناه على تأويل الأساور ؛ وكأننا
 قلنا : يحلون فيها أساور ولؤلؤا ، فهو في النصب بمنزلة في الخفص ، فلا معنى لقطعه من الأول .
 قوله تعالى : (وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ) أي وجميع ما يلبسونه من قُرُشهم ولباسهم وستورهم
 حرير ، وهو أعلى مما في الدنيا بكثير . وروى النسائي عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال : « من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربها
 في الآخرة ومن شرب في آنية الذهب والفضة لم يشرب فيها في الآخرة — ثم قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم — لبأس أهل الجنة وشراب أهل الجنة وآنية أهل الجنة » . فإن قيل :
 قد سوى النبي صلى الله عليه وسلم بين هذه الأشياء الثلاثة وأنه يُحَرِّمُها في الآخرة ؛ فهل يحرمها

(١) راجع ج ١٩ ص ١٤١ . (٢) راجع ج ١٤ ص ... (٣) الذي في المصحف طبعة الحكومة

المصرية أنها بالألف في الموضعين . (٤) المصمت : الذي لا يجالطه غيره . (٥) في ك : عن .

إذا دخل الجنة ؟ قلنا : نعم ! إذا لم يتب منها حُرْمِها في الآخرة وإن دخل الجنة ؛ لاستعجاله ما حرم الله عليه في الدنيا . لا يقال : إنما يُحَرَّم ذلك في الوقت الذي يُعَذَّب في النار أو بطلوا مقامه في الموقف ، فأما إذا دخل الجنة فلا ؛ لأن حرمان شيء من لذات الجنة لمن كان في الجنة نوع عقوبة ومؤاخذه ، والجنة ليست بدار عقوبة ، ولا مؤاخذه فيها بوجه . فإنا نقول : ما ذكرتموه محتمل ، لولا ما جاء ما يدفع هذا الاحتمال ويردّه من ظاهر الحديث الذي ذكرناه . وما رواه الأئمة من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم " من شرب الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها حُرْمِها في الآخرة " . والأصل التمسك بالظاهر حتى يرد نص يدفعه ؛ بل قد ورد نص على صحة ما ذكرناه ، وهو ما رواه أبو داود الطيالسي في مسنده : حدثنا هشام عن قتادة عن دود السراج عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وإن دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه هو " . وهذا نص صريح وإسناده صحيح . فإن كان " وإن دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه هو " من قول النبي صلى الله عليه وسلم فهو الغاية في البيان ، وإن كان من كلام الراوي على ما ذكر فهو أعلم بالمقال وأقعد بالحال ، ومثله لا يقال بالرائي ، والله أعلم . وكذلك " من شرب الخمر ولم يتب " و " من استعمل آنية الذهب والفضة " وكما لا يشتهى منزلة من هو أرفع منه ، وليس ذلك بعقوبة ، كذلك لا يشتهى نحر الجنة ولا حريرها ولا يكون ذلك عقوبة . وقد ذكرنا هذا كله في كتاب التذكرة مستوفى ، والحمد لله ، وذكرنا فيها أن شجر الجنة وثمارها يتفق عن ثياب الجنة ، وقد ذكرناه في سورة الكهف .

قوله تعالى : وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهْدُوا إِلَى صِرَاطِ

الْحَمِيدِ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (وَهْدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ) أى أرشدوا إلى ذلك . قال ابن عباس : يريد لا إله إلا الله والحمد لله . وقيل : القرآن ، ثم قيل : هذا في الدنيا ، هْدُوا إلى الشهادة ،

وقراءة القرآن . (وَهُدُوا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ) أى إلى صراط الله . وصراط الله : دينه وهو الإسلام . وقيل : هُدُوا فى الآخرة إلى الطيب من القول ، وهو الحمد لله ؛ لأنهم يقولون غدا الحمد لله الذى هدانا لهذا ، الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن ؛ فليس فى الجنة لغو ولا كذب لما يقولونه فهو طيب القول . وقد هُدُوا فى الجنة إلى صراط الله ، إذ ليس فى الجنة شئ من مخالفة أمر الله . وقيل : الطيب من القول ما يأتهم من الله من الإشارات الحسنة . « وَهُدُوا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ » أى إلى طريق الجنة .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً أَعْبَكُفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ** ﴿٢٥﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (**إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ**) أعاد الكلام إلى مشركى العرب حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الحرام عام الحُدَيْبِيَّةِ ، وذلك أنه لم يعلم لهم صد قبل ذلك الجمع ، إلا أن يريد صدّهم لأفراد من الناس ، فقد وقع ذلك فى صدر [من] المبعث . والصد : المنع ؛ أى وهم يصُدُّون . وبهذا حين عطف المستقبل على الماضى . وقيل : الواو زائدة « ويصُدُّون » خبر « إن » . وهذا مفسد للعنى المقصود ، وإنما الخبر محذوف مقدر عند قوله : « **وَالْبَادِ** » تقديره : خسروا إذ هلكوا . وجاء « ويصُدُّون » مستقبلا إذ هو فعل يديمونه ؛ كما جاء قوله تعالى : « **الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ** » ؛ فكانه قال : إن الذين كفروا من شأنهم الصد . ولو قال إن الذين كفروا وصدوا لحاز . قال النحاس : وفى كتابى عن أبى إسحاق قال وجائز أن يكون — وهو الوجه — الخبر « **نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ** » . قال أبو جعفر : وهذا غلط ، ولست أعرف ما الوجه فيه ؛ لأنه جاء بخبر « **إن** » جرما ، وأيضا

فإنه جواب الشرط ، ولو كان خبر « إن » لبقى الشرط ، بلا جواب ، ولا سيما والفعل الذى فى الشرط مستقبل فلا بد له من جواب .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ﴾ قيل : إنه المسجد نفسه ، وهو ظاهر القرآن ، لأنه لم يذكر غيره . وقيل : الحرم كله ؛ لأن المشركين صدّوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عنه عام الحديبية ، فنزل خارجا عنه ؛ قال الله تعالى : « وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ^(١) » وقال : « سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » . وهذا صحيح ، لكنه قصد هنا بالذكر المهم المقصود من ذلك .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ الَّذِى جَعَلَنَاهُ لِلنَّاسِ ﴾ أى للصلاة والطواف والعبادة ، وهو كقوله تعالى : « إِن أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ ^(٢) » . ﴿ سَوَاءَ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ ﴾ العاكف : المقيم الملازم . والبادى : أهل البادية ومن يقدّم عليهم . يقول : سواء فى تعظيم حرمة وقضاء النسك فيه الحاضر والذى يأتى من البلاد ؛ فليس أهل مكة أحق من النازح إليه . وقيل : إن المساواة إنما هى فى دوره ومنازله ، ليس المقيم فيها أولى من الطارئ عليها . وهذا على أن المسجد الحرام الحرم كله ؛ وهذا قول مجاهد ومالك ، رواه عنه ابن القاسم . وروى عن عمر وابن عباس وجماعة أن القادم له النزول حيث وجد ، وعلى رب المنزل أن يؤويه شاء أو أبى . وقال ذلك سفيان الثوري وغيره . وكذلك كان الأمر فى الصدر الأول ، كانت دورهم بغير أبواب حتى كثرت السرقة ؛ فاتخذ رجل بابا فأنكر عليه عمر وقال : أتلقى بابا فى وجه حاج بيت الله تعالى ؟ فقال : إنما أردت حفظ متاعهم من السرقة ؛ فتركه فاتخذ الناس الأبواب . وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أيضا أنه كان يأمر فى الموسم بقلع أبواب دور مكة ، حتى يدخلها الذى يقدم فينزل حيث شاء ، وكانت الفساطيط تضرب فى الدور . وروى عن مالك أن الدور ليست كالمسجد ولأهلها الامتناع منها والاستبداد ؛ وهذا هو العمل اليوم . وقال بهذا جمهور من الأمة ^(٣) .

(١) راجع ج ١٦ ص ٢٨٢ . (٢) راجع ج ٤ ص ٢٣٧ . (٣) فى ك : الأئمة .

وهذا الخلاف يُنبئ على أصليين : أحدهما أن دور مكة هل هي ملك لأربابها أم للناس .
 وللخلاف سببان : أحدهما هل فتح مكة كان عتوة فتكون مغنومة ، لكن النبي صلى الله عليه وسلم
 لم يقسمها وأفرها لأهلها ولمن جاء بعدهم ؛ كما فعل عمر رضى الله عنه بأرض السواد وعفاهم
 عن الخراج كما عفا عن سببهم واسترقاقهم إحسانا إليهم دون سائر الكفار فتبقى على ذلك
 لا تباع ولا تُكرى ، ومن سبق إلى موضع كان أولى به . وبهذا قال مالك وأبو حنيفة
 والأوزاعي . أو كانت فتحها صلحا - وإليه ذهب الشافعي - فتبقى ديارهم بأيديهم ،
 وفي أملا كههم يتصرفون كيف شاءوا . وروى عن عمر أنه اشترى دار صفوان بن أمية
 بأربعة آلاف وجعلها سجنًا ، وهو أول من حبس في السجن في الإسلام ، على ما تقدم بيانه
 في آية المحاربين من سورة « المائدة » ^(١) . وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم حبس في ثُمة .
 وكان طاموس يكره السجن بمكة ويقول : لا ينبغي لبيت عذاب أن يكون في بيت رحمة .
 قلت : الصحيح ما قاله مالك ، وعليه تدلّ ظواهر الأخبار الثابتة بأنها فتحت عتوة .
 قال أبو عبيد : ولا نعلم مكة يشبهها شيء من البلاد . وروى الدارقطني عن علقمة بن نضلة
 قال : توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضى الله عنهما وما تُدعى رِباع مكة
 إلا السوائب ؛ من احتاج سكن ومن استغنى أسكن . وزاد في رواية ؛ وعثمان . وروى أيضا
 عن علقمة بن نضلة الكناي قال : كانت تدعى ببيت مكة على عهد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأبي بكر وعمر رضى الله عنهما السوائب ؛ لا تباع من احتاج سكن ومن استغنى أسكن .
 وروى أيضا عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "إن الله تعالى حرم مكة
 لغرام بيع رباعها وأكل ثمنها - وقال - من أكل من أجر بيوت مكة شيئا فإنما يأكل نارا" .
 قال الدارقطني : كذا رواه أبو حنيفة مرفوعا ورواه فيه ، ورواه أيضا في قوله : عبيد الله بن أبي يزيد ^(٢)
 وإنما هو ابن أبي زياد القداح ، والصحيح أنه موقوف ، وأمسند الدارقطني أيضا عن
 عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "مكة مُنّاخ لا تباع رِباعها ولا تؤاجر

(٢) أحد رجال سند الحديث .

(١) راجع ج ٦ ص ١٥٣ .

بيوتها». وروى أبو داود عن عائشة رضى الله عنها قالت : قلت يا رسول الله ، ألا أبى لك بمنى بيتا أو بناء يظلك من الشمس ؟ فقال : « لا ، إنما هو مُناخ من سبق إليه ». وتمسك الشافعى رضى الله عنه بقوله تعالى : « الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ » فأضافها إليهم . وقال عليه السلام يوم الفتح : « من أغلق بابَه فهو آمن ومن دخل دار أبى سفيان فهو آمن » .

الرابعة — قرأ جمهور الناس : « سواء » بالرفع ، وهو على الابتداء ، و « العاكف » خبره . وقيل : الخبر « سواء » وهو مقدم ، أى العاكف فيه والبادى سواء ، وهو قول أبى على : والمعنى : الذى جعلناه للناس قِيلة أو متعبدا العاكف فيه والبادى سواء . وقرأ حفص عن عاصم : « سواء » بالنصب ، وهى قراءة الأعمش . وذلك يحتمل أيضا وجهين : أحدهما — أن يكون مفعولا ثانيا لجعل ، ويرتفع « العاكف » به لأنه مصدر ، فاعمل عمل اسم الفاعل لأنه فى معنى مستوي . والوجه الثانى — أن يكون حالا من الضمير فى جعلناه . وقرأت فرقة : « سواء » بالنصب « العاكف » بالخفض ، و « البادى » عطفًا على الناس ، التقدير : الذى جعلناه للناس العاكف والبادى . وقراءة ابن كثير فى الوقف والوصل بالياء ووقف أبو عمرو بنير ياء ووصل بالياء . وقرأ نافع بنير ياء فى الوصل والوقف ^(١) . وأجمع الناس على الاستواء فى نفس المسجد الحرام ، واختلفوا فى مكة ، وقد ذكرناه .

الخامسة — (وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ إِلْحَادٌ يَظْلِمْ) شرط ، وجوابه « نَذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ » . والإلحاد فى اللغة : الميل ؛ إلا أن الله تعالى بين أن الميل بالظلم هو المراد . واختلف فى الظلم ؛ فروى على بن أبى طلحة عن ابن عباس : « وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ إِلْحَادٌ يَظْلِمْ » قال : الشرك . وقال عطاء : الشرك والقتل . وقيل : معناه صيد حمامه ، وقطع شجره ، ودخوله غير محرم . وقال ابن عمر : كنا نتحدث أن الإلحاد فيه أن يقول الإنسان : لا والله ! وبلى والله ! وكلّا والله ! ولذلك كان له فسطاطان ، أحدهما فى الحِلِّ والآخر فى الحرِّم ، فكان إذا أراد الصلاة دخل فسطاط الحرِّم ، وإذا أراد بعض شأنه دخل فسطاط الحِلِّ ، صيانةً للحرِّم عن قولهم كلا والله وبلى والله ، حين عظم الله الذنب فيه . وكذلك كان لعبد الله بن عمرو بن العاص فسطاطان أحدهما

في الحِلِّ والآخرفي الحَرَم ، فإذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم في الحِلِّ ، وإذا أراد أن يصلّي صلّى في الحرم ، ففيل له في ذلك فقال : إن كنا لتحدث أن من الإلحاد في الحرم أن نقول كلا والله وبلى والله ، والمعاصي تضاعف بمكة كما تضاعف الحسنات ، فتكون المعصية معصيتين ، إحداهما بنفس المخالفة والثانية بإسقاط حرمة البلد الحرام ؛ وهكذا الأشهر الحُرْم سواء . وقد تقدّم . وروى أبو داود عن يعلى بن أمية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « احتكار الطعام في الحرم إلحاد فيه » . وهو قول عمر بن الخطاب . والعموم يأتي على هذا كله .

السادسة - ذهب قوم من أهل التأويل منهم الضحاك وابن زيد إلى أن هذه الآية تدلّ على أن الإنسان يعاقب على ما ينويه من المعاصي بمكة وإن لم يعمل . وقد روى نحو ذلك عن ابن مسعود وابن عمر قالوا : لو هم رجل بقتل رجل بهذا البيت وهو (بعدن أبيين) لعذبه الله .

قلت : هذا صحيح ، وقد جاء هذا المعنى في سورة « ن والقلم » مبينا على ما يأتي بيانه هناك إن شاء الله تعالى .

السابعة - الباء في « بإلحاد » زائدة كزيادتها في قوله تعالى : « تُنَبِّئُ بِالذَّهْنِ »^(٣) وعليه حملوا قول الشاعر :

نحن بنو جَعْدَة أصحاب الفَلَج^(٤) * نضرب بالسيف ونرجو بالفَرَج

أراد : نرجو الفرج . وقال الأعشى :

* ضمنت برزق عيالنا أرمأحنا *

أي رزق . وقال آخر :

ألم يأتيك والأنباءُ تنمِي * بما لاقت لَبُونُ بنِي زياد

(١) عدن : مدينة مشهورة واحة بالقرب من مدخل البحر الأحمر ، وتضاف إلى « أبيين » وهي بخلاف عدن .
(٢) راجع ج ١٨ ص ٢٤١ . (٣) راجع ص ١٤ من هذا الجزء . (٤) الفلج (لجريك ثانية) : موضع لبنى جمعة بن قيس بنجد ، وهو في أعلى بلاد قيس (راجع معجم ما استعجم وكتاب خزنة الأدب في الشاهد التاسع والثمانين بعد السبعائة) . (٥) الفائل هو قيس بن زهير العبسي : شاعر جاهل . وهو من قصيدة دالية قالها فيا كان شجر بينه وبين الربيع بن زياد العبسي . (راجع خزنة الأدب في الشاهد السادس والثلاثين بعد السبعائة) .

أى ما لافق، والباء زائدة، وهو كثير . وقال الفراء : سمعت أعرابيا وسألته عن شئ، فقال : أرجو بذلك ، أى أرجو ذلك . وقال الشاعر :

بِوَادِ يَمَانٍ يُنْبِتُ الشَّتَّ صَدْرُهُ • وَأَسْفَلُهُ بِالْمَرْخِ وَالشَّهَابِ^(١)

أى المرخ . وهو قول الأخفش ، والمعنى عنده : ومن يرد فيه إلحادا بظلم . وقال الكوفيون : دخلت الباء لأن المعنى بأن يلحد ، والباء مع أن تدخل وتحذف . ويجوز أن يكون التقدير : ومن يرد الناس فيه بإلحاد . وهذا الإلحاد والظلم يجمع جميع المعاصي من الكفر إلى الصغائر ؛ فلعلهم حرمة المكان توعده الله تعالى على نية السيئة فيه . ومن نوى سيئة ولم يعملها لم يحاسب عليها إلا فى مكة . هذا قول ابن مسعود وجماعة من الصحابة وغيرهم ، وقد ذكرناه آنفا .

قوله تعالى : **وَلَاذْبَوْنَا لِبِرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَنِي لِبَطَّافِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعَ السُّجُودَ** ﴿٢٦﴾

فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : **(وَلَاذْبَوْنَا لِبِرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ)** أى واذا كراذ بؤانا لإبراهيم ؛ يقال : بؤاته منزلا وبؤأت له . كما يقال : مكنتك ومكنت لك ؛ فاللام فى قوله : « **لِبِرَاهِيمَ** » صلة للتأكيد ؛ كقوله : « **رَدِفَ لَكُمْ** »^(٢) ، وهذا قول الفراء . وقيل : « **بؤانا لإبراهيم مَكَانَ الْبَيْتِ** » أى أريناه أصله لبنيته ، وكان قد درس بالطوفان وغيره ، فلما جاءت مدة إبراهيم عليه السلام أمره الله ببنيانه ، فجاء إلى موضعه وجعل يطلب أثرا ، فبعث الله ريحا فكشفت عن أساس آدم عليه السلام ، فرتب قواعده عليه ، حسبما تقدم بيانه فى « البقرة »^(٣) . وقيل : « **بؤانا** » نازلة منزلة فعل يتعدى باللام ؛ كنجو جعلنا ، أى جعلنا لإبراهيم مكان البيت مبوأ . وقال الشاعر :

كَمْ مِنْ أَخٍ لِي مَا جَدَ • بؤاته يبدى لِحْدًا^(٤)

(١) الشئ : شجر طيب الريح من الطم يدعى به . والمرخ : شجر كثير النار . والشهاب : نبت شائك له ورد لطيف أحمر . (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٣٠ . (٣) راجع ج ٢ ص ١٢٢ . (٤) البيت من قصيدة لعمرو بن معد يكرب الزبيدي .

الثانية - (أَنْ لَا تُشْرِكَ) هي مخاطبة لإبراهيم عليه السلام في قول الجمهور . وقرأ عكرمة : « أَنْ لَا يُشْرِكَ » بالياء ، على نقل معنى القول الذي قيل له . قال أبو حاتم : ولا بد من نصب الكاف على هذه القراءة ، بمعنى لئلا يشرك . وقيل : إن « أن » خففة من الثقيلة . وقيل مفسرة . وقيل زائدة ؛ مثل : « قَلْبًا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ ^(١) » . وفي الآية طعن على من أشرك من قُطَّان البيت ؛ أى هذا كان الشرط على أبيكم فَن بعدد وأتم ، فلم تَقُوا بل أشركتم . وقالت فرقة : الخطاب من قوله : « أَنْ لَا تُشْرِكَ » لمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ وأمر بتطهير البيت والأذان بالبح . والجمهور على أن ذلك لإبراهيم ؛ وهو الأصح . وتطهير البيت عام في الكفر والبدع وجميع الأنجاس والدماء . وقيل : عني به التطهير عن الأوثان ؛ كما قال تعالى : « فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ^(٢) » ؛ وذلك أن جرهما والعالقة كانت لهم أصنام في محل البيت وحوله قبل أن يبنيه إبراهيم عليه السلام . وقيل : المعنى نزهة بيتي عن أن يعبد فيه صنم . وهذا أمر بإظهار التوحيد فيه . وقد مضى ما للعلماء في تنزيه المسجد الحرام وغيره من المساجد بما فيه كفاية في سورة « براءة ^(٣) » . والقائمون هم المصلون . وذكر تعالى من أركان الصلاة أعظمها ، وهو القيام والركوع والسجود .

قوله تعالى : وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴿٢٧﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ) قرأ جمهور الناس : « وأذن » بتشديد الذال . وقرأ الحسن بن أبي الحسن وابن مُحَيْصِن : « وأذن » بتخفيف الذال ومد الألف . ابن عطية : وتصحف هذا علي بن جني ، فإنه حكى عنهما « وأذن » على أنه فعل ماض ، وأعرب على ذلك بأن جعله عطفًا على « بَوَّأْنَا » . والأذان الإعلام ، وقد تقدّم في « براءة ^(٣) » .

(٢) راجع ص ٥٣ من هذا الجزء فابعد .

(١) راجع ج ٩ ص ٢٥٩ .

(٣) راجع ج ٨ ص ١٠٤ و ص ٦٩ .

الثانية — لما فرغ إبراهيم عليه السلام من بناء البيت ، وقيل له : أذن في الناس بالبح ، قال : يا رب ! وما يبلغ صوتي ؟ قال : أذن وعلى الإبلاغ ، فصعد إبراهيم خليل الله جبل أبي قبيس وصاح : يا أيها الناس ! إن الله قد أمركم بحج هذا البيت ليشيكم به الجنة ويحيركم من عذاب النار ، فحجوا ؛ فأجابه من كان في أصلاب الرجال وأرحام النساء : لَيْتَكَ اللَّهُمَّ لَيْتَكَ ! فمن أجاب يومئذ حج على قدر الإجابة ، إن أجاب مرةً فمرة ، وإن أجاب مرتين فمرتين ، ومرت التلبية على ذلك ؛ قاله ابن عباس وابن جبير . وروى عن أبي الطفيل قال قال لي ابن عباس : أندري ما كان أصل التلبية ؟ قلت لا ! قال : لما أمر إبراهيم عليه السلام أن يؤذن في الناس بالبح خفضت الجبال رؤوسها ورفعت له القرى ؛ فنادى في الناس بالبح فأجابه كل شيء : لَيْتَكَ اللَّهُمَّ لَيْتَكَ . وقيل : إن الخطاب لإبراهيم عليه السلام تم عند قوله : « السجود » ، ثم خاطب الله عز وجل عبداً عليه الصلاة والسلام فقال : « وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ » ؛ أي أعلمهم أن عليهم الحج . وقول ثالث — إن الخطاب من قوله : « أَنْ لَا تُشْرِكْ » مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم . وهذا قول أهل النظر ؛ لأن القرآن أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم ، فكل ما فيه من مخاطبة فهمي له إلا أن يدل دليل قاطع على غير ذلك . وهاهنا دليل آخر يدل على أن مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم ، وهو « أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي » بالباء ، وهذا مخاطبة لمشاهد ، وإبراهيم عليه السلام غائب ؛ فالمعنى على هذا : وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت فجعلنا لك الدلائل على توحيد الله تعالى وعلى أن إبراهيم كان يعبد الله وحده . وقرأ جمهور الناس : « بالبح » بفتح الحاء . وقرأ ابن أبي إسحاق في كل القرآن بكسرها . وقيل : إن نداء إبراهيم من جملة ما أمر به من شرائع الدين . والله أعلم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ ﴾ وعده إجابة الناس إلى حج البيت ما بين راجل وراكب ، وإنما قال « يَأْتُوكَ » وإن كانوا يأتون الكعبة لأن المنادى إبراهيم ، فمن أتى الكعبة حاجاً فكأنما أتى إبراهيم ؛ لأنه أجاب نداءه ، وفيه تشريف إبراهيم . ابن عطية : « رجالا » جمع راجل مثل تاجر وتجار ، وصاحب وصحاب . وقيل : الرجال

جمع رَجُل ، والرَّجُل جمع ؛ راجل مثل تجار وتجار وتاجر، وصحاب وصحب وصاحب . وقد يقال في الجمع : رُجَال بالتشديد ؛ مثل كافر وكفار . وقرأ ابن أبي إسحاق وعكرمة « رُجَالاً » بضم الراء وتخفيف الجيم ، وهو قليل في أبنية الجمع ، ورويت عن مجاهد . وقرأ مجاهد « رُجَالِي » على وزن فُعَالِي ؛ فهو مثل كسالى . قال النحاس : في جمع راجل خمسة أوجه ، رُجَال مثل ركاب ، وهو الذى روى عن عكرمة ، ورجال مثل قيام ، ورجلة ، ورجل ، ورجالة . الذى روى عن مجاهد رُجَالاً غير معروف ، والأشبه به أن يكون غير ممنون مثل كسالى وسُكارى ، ولو نَوْن لكان على فُعَالٍ ، وفُعَالٌ في الجمع قليل . وقدم الرجال على الرُّجَال في الذكر لزيادة تعميم في المشى . (وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ) لأن معنى « ضامر » معنى ضواصر . قال الفراء : ويجوز « يَأْتِي » على اللفظ . والضامر : البعير المهزول الذى أتبعه السفر ؛ يقال : ضمّر يَضْمُرُ ضُمُورًا ؛ فوصفها الله تعالى بالمسأل الذى انتهت عليه إلى مكة . وذكر سبب الضمور فقال : « يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ » أى أثر فيها طول السفر . ورد الضمير إلى الإبل تكمة لها لقصدها الحج مع أربابها ؛ كما قال : « وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ^(١) » في خيل الجهاد تكمة لها حين سعت في سبيل الله .

الرابعة - قال بعضهم : إنما قال « رِجَالًا » لأن الغالب خروج الرجال إلى الحج دون الإناث ؛ فقلوه : « رجالا » من قولك : هذا رجل ؛ وهذا فيه بعد ؛ لقوله « وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ » يبنى الركبان ، فدخل فيه الرجال والنساء . ولما قال تعالى : « رِجَالًا » وبدأ بهم دل ذلك على أن حج الراجل أفضل من حج الراكب . قال ابن عباس : ما آسى على شيء فاتني إلا أن لا أكون حجيبتُ ماشيا ، فإني سمعت الله عز وجل يقول : « يَا تَوَكُّلْ رِجَالًا » . وقال ابن أبي نجيع : حج إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام ماشيين . وقرأ أصحاب ابن مسعود : « يأتون » وهى قراءة ابن أبي عتبة والضحاك ، والضمير للناس .

الخامسة - لا خلاف في جواز الركوب والمشى ، واختلفوا في الأفضل منهما ؛ فذهب مالك والشافعي في آخرين إلى أن الركوب أفضل ، ابتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم ولكثرة

النفقة ولتعظيم شعائر الحج بأهبة الركوب . وذهب غيرهم إلى أن المثنى أفضل لما فيه من المشقة على النفس ، ولحديث أبي سعيد قال : حجَّ النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه مشاة من المدينة إلى مكة ، وقال : " اربطوا أوساطكم بأزركم " ومثى ^(١) خِلَطَ المَرْوَلَةَ ؛ خرجهُ ابن ماجه في سننه . ولا خلاف في أن الركوب عند مالك في المناسك كلها أفضل ؛ للاقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم .

السادسة - استدل بعض العلماء بسقوط ذكر البحر من هذه الآية على أن فرض الحج بالبحر ساقط . قال مالك في المَوَازِيَةِ : لا أسمع للبحر ذكرا ، وهذا تأنس ، لأنه يلزم من سقوط ذكره سقوط الفرض فيه ؛ وذلك أن مكة ليست في ضِفَّةٍ بحرياً فيها الناس في السفن ، ولا بد لمن ركب البحر أن يصير في إتيان مكة إما راجلاً وإما على ضامر ، فإنما ذكرت حالتنا الوصول ؛ وإسقاط فرض الحج بمجرد البحر ليس بالكثير ولا بالقوى . فأما إذا افترن به عدوٌّ وخَوْفٌ أو هَوْلٌ شديد أو مرض يلحق شخصاً ، فاللُّكُّ والشافعي وجمهور الناس على سقوط الوجوب بهذه الأعذار ، وأنه ليس بسبيل يستطاع . قال ابن عطية : وذكر صاحب الاستظهار في هذا المعنى كلاماً ، ظاهره أن الوجوب لا يسقط بشيء من هذه الأعذار ؛ وهذا ضعيف .

قلت : وأضعف من ضعيف ، وقد مضى في « البقرة » بيانه . والفَجُّ : الطريق الواسعة ، والجمع فجاج . وقد مضى في « الأنبياء » ^(٢) . والعميق معناه البعيد . وقراءة الجماعة « يأتين » . وقرأ أصحاب عبد الله « يأتون » وهذا للركبان و « يأتين » للجمل ، كأنه . قال : وعلى إبل ضامرة يأتين (مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ) أى بعيد ؛ ومنه بئر عميقة أى بعيدة القمر ؛ ومنه :

* وقائم الأعماق خاوى المخترق ^(٤) .

(١) خِلَطَ المَرْوَلَةَ (بالكسر) أى شينا مخلوطاً بالمرولة ، بأن يمشی حيناً ويهرول حيناً أو معتدلاً .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٩٥ . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٨٥ .

(٤) هذا أول أرجوزة من أرجوزة رثية بن المعجاج ، ويبدء :

السابعة - واختلفوا في الواصل إلى البيت ، هل يرفع يديه عند رؤيته أم لا ؛ فروى أبو داود قال ، سئل جابر عن عبد الله عن الرجل يرى البيت ويرفع يديه فقال : ما كنت أرى أن أحدا يفعل هذا إلا اليهود ، وقد حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نكن فعله . وروى ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ترفع الأيدي في سبع مواطن افتتاح الصلاة واستقبال البيت والصفاء والمروة والموقفين والجرتين " . وإلى حديث ابن عباس هذا ذهب الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحاق وضعفوا حديث جابر ، لأن مهاجرة المكي راوية مجهول . وكان ابن عمر يرفع يديه عند رؤية البيت . وعن ابن عباس مثله .

قوله تعالى : لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَيْمَاتٍ آلَاتِنِمْ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَلْبَاسَ الْفَقِيرِ ﴿٢٨﴾ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نُدُورَهُمْ وَلِيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٢٩﴾
فيه ثلاث وعشرون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (لِيَشْهَدُوا) أى أذن بالجماع بأنوك رجالا وركبانا ليشهدوا ؛ أى ليحضروا . والشهود الحضور . (مَنَافِعَ لَهُمْ) أى المناسك ؛ كعرفات والمشعر الحرام . وقيل المغفرة . وقيل التجارة . وقيل هو عموم ؛ أى ليحضروا منافع لهم ، أى ما يرضى الله تعالى من أمر الدنيا والآخرة ؛ قاله مجاهد وعطاء واختاره ابن العربي ؛ فإنه يجمع ذلك كله من نسك وتجارة ومغفرة ومنفعة دنيا وأخرى . ولا خلاف في أن المراد بقوله : « لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ » التجارة .

الثانية - (وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ) قد مضى في « البقرة » الكلام في الأيام المعلومات والمعدودات . والمراد بذكر اسم الله ذكر التسمية عند الذبح والنحر ؛ مثل

قولك : باسم الله والله أكبر ، اللهم منك ولك . ومثل قولك عند الذبح « إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي »^(١) الآية . وكان الكفار يذبحون على أسماء أصنامهم ، فين الرب أن الواجب الذبح على اسم الله ، وقد مضى في « الأنعام » .

الثالثة - وأختلف العلماء في وقت الذبح يوم النحر ؛ فقال مالك رضي الله عنه : بعد صلاة الإمام وذبحه ؛ إلا أن يؤخر تأخيرا يتعدى فيه فيسقط الاقتداء به . وراعى أبو حنيفة الفراغ من الصلاة دون ذبح . والشافعي دخول وقت الصلاة ومقدار ما توقع فيه مع الخطبتين فاعتبر الوقت دون الصلاة . هذه رواية المُرَزي عنه ، وهو قول الطبري . وذكر الربيع عن البُويطي قال قال الشافعي : ولا يذبح أحد حتى يذبح الإمام إلا أن يكون ممن لا يذبح ، فإذا صلى وفرغ من الخطبة حل الذبح . وهذا كقول مالك . وقال أحمد : إذا انصرف الإمام فاذبح . وهو قول إبراهيم . وأصح هذه الأقوال قول مالك ؛ لحديث جابر بن عبد الله قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر بالمدينة . فتقدم رجال ونحروا وظنوا أن النبي صلى الله عليه وسلم قد نحر ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم من كان نحر أن يعيد بنحر آخر ، ولا ينحروا حتى ينحر النبي صلى الله عليه وسلم . أخرجه مسلم والترمذي وقال : وفي الباب عن جابر وجندب وأنس وعويمر بن أشقر وأبن عمر وأبي زيد الأنصاري ، وهذا حديث حسن صحيح ، والعمل على هذا عند أهل العلم ألا يَضَعُ بالمصر حتى يضحي الإمام . وقد احتج أبو حنيفة بحديث البراء ، وفيه : « ومن ذبح بعد الصلاة فقد تَمَّ نُسُكُهُ وأصاب سنة المسلمين » . أخرجه مسلم أيضا . فعلق الذبح على الصلاة ولم يذكر الذبح ، وحديث جابر يقيده . وكذلك حديث البراء أيضا ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أول ما نبأ به في يومنا هذا أن نصلي ثم نرجع فنتحرف فن فعل ذلك فقد أصاب سنتنا » الحديث . وقال أبو عمر بن عبد البر : لا أعلم خلافا بين العلماء في أن من ذبح قبل الصلاة وكان من أهل المصر أنه غير مُضَمَّ ؛ لقوله عليه السلام : « من ذبح قبل الصلاة فتلك شاة لحم » .

الرابعة - وأما أهل البوادي ومن لا إمام له فمشهور مذهب مالك ^(١) [أنه] يتحرى وقت ذبح الإمام أو أقرب الأئمة إليه . وقال ربيعة وعطاء فيمن لا إمام له : إن ذبح قبل طلوع الشمس لم يجزه ، ويجزيه إن ذبح بعده . وقال أهل الرأي يجزيهم من بعد الفجر . وهو قول ابن المبارك ، ذكره عنه الترمذى . وتمسكوا بقوله تعالى : « وَيَذْكُرُوا أَنَّمَا اللَّهُ فِي أَيَّامِ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَيْمَةِ الْأَنْعَامِ » . فأضاف النحر إلى اليوم . وهل اليوم من طلوع الفجر أو من طلوع الشمس ، قولان . ولا خلاف في أنه لا يجزى ذبح الأضحية قبل طلوع الفجر من يوم النحر .

الخامسة - واختلفوا كم أيام النحر؟ فقال مالك : ثلاثة ، يوم النحر ويومان بعده . وبه قال أبو حنيفة والثوري وأحمد بن حنبل ، وروى ذلك عن أبي هريرة وأنس بن مالك من غير اختلاف عنهما . وقال الشافعى : أربعة ، يوم النحر وثلاثة بعده . وبه قال الأوزاعى ، وروى ذلك عن عليّ - رضى الله عنه وابن عباس وابن عمر رضى الله عنهم ، وروى عنهم أيضا مثل قول مالك وأحمد . وقيل : هو يوم النحر خاصة وهو العاشر من ذى الحجة ، وروى عن ابن سيرين . وعن سعيد بن جبيرة وجابر بن زيد أنها قالا : النحر في الأمصار يوم واحد وفى منى ثلاثة أيام . وعن الحسن البصرى - فى ذلك ثلاث روايات : إحداها كما قال مالك ، والثانية كما قال الشافعى ، والثالثة إلى آخر يوم من ذى الحجة ، فإذا أهل هلال المحرم فلا أضحية .

قلت : وهو قول سليمان بن يسار وأبى سلمة بن عبد الرحمن ، ورويا حديثا مرسلًا مرفوعا نرجه الدارقطنى : الضحايا إلى هلال ذى الحجة ، ولم يصح ، ودلينا قوله تعالى : « فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ » الآية ، وهذا جمع قلة ؛ لكن المتيقن منه الثلاثة ، وما بعد الثلاثة غير متيقن فلا يعمل به . قال أبو عمر بن عبد البر : أجمع العلماء على أن يوم النحر يوم أضحية ، وأجمعوا على أن لا أضحية بعد انسلاخ ذى الحجة ، ولا يصح عندى فى هذا إلا قولان : أحدهما - قول مالك والكوفيين . والآخر - قول الشافعى والشاميين ، وهذان القولان مرويان

عن الصحابة فلا معنى للاشتغال بما خالفهما؛ لأن ما خالفهما لا أصل له في السنة ولا في قول الصحابة، وما خرج عن هذين فتروك لهما. وقد روى عن قتادة قول سادس، وهو أن الأضحية يوم النحر وستة أيام بعده؛ وهذا أيضا خارج عن قول الصحابة فلا معنى له.

السادسة - واختلفوا في ليالي النحر هل تدخل مع الأيام فيجوز فيها الذبح أولا؛ فروى عن مالك في المشهور أنها لا تدخل فلا يجوز الذبح بالليل. وعليه جمهور أصحابه وأصحاب الرأي؛ لقوله تعالى: «وَبَذَرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ» فَذَكَرَ الْأَيَّامَ، وَذَكَرَ الْأَيَّامَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الذَّبْحَ فِي اللَّيْلِ لَا يَجُوزُ. وقال أبو حنيفة والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور: الليالي داخلة في الأيام ويجزى الذبح فيها. وروى عن مالك وأشهب نحوه، ولا شهب تفريق بين الهدى والضحية، فأجاز الهدى ليلا ولم يجز الضحية ليلا.

السابعة - قوله تعالى: «(عَلَى مَا رَزَقَهُمْ)» أى على ذبح ما رزقهم. (مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ) والأنعام هنا الإبل والبقر والغنم. وبهيمة الأنعام هي الأنعام؛ فهو كقولك صلاة الأولى، ومسجد الجامع.

الثامنة - «فَكُلُّوا مِنْهَا» أمر معناه التذبح عند الجمهور. ويستحب للرجل أن يأكل من هديه وأُخْيَتِهِ وأن يتصدق بالأكثر، مع تجوزهم الصدقة بالكل وأكل الكل. وشذت طائفة فأوجب الأكل والإطعام بظاهر الآية، ولقوله عليه السلام: «فَكُلُّوا وَادَّخَرُوا وَتَصَدَّقُوا». قال الكيا: قوله تعالى «فَكُلُّوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا» يدل على أنه لا يجوز بيع جميعه ولا التصدق بجميعه.

التاسعة - دماء الكفارات لا يأكل منها أصحابها. ومشهور مذهب مالك رضى الله عنه أنه لا يأكل من ثلاث: جزاء الصيد، ونذر المساكين وفدية الأذى، ويأكل مما سوى ذلك إذا بلغ محله، واجبا كان أو تطوعا. ووافقه على ذلك جماعة من السلف وفقهاء الأمصار.

العاشرة - فإن أكل مما منع منه فهل يفرم قدر ما أكل أو يفرم هديا كاملا؛ قولان في مذهبنا، وبالأقول قال ابن الماسحون. قال ابن العربي: وهو الحق، لا شيء عليه غيره.

وكذلك لو نذر هدياً للساكنين فيا كل منه بعد أن يبلغ محله لا يفرم إلا ما أكل - خلافاً للذونة - لأن النحر قد وقع ، والتعدى إنما هو على اللحم ، فيفرم قدر ما تعدى فيه .
 قوله تعالى : ﴿ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ ﴾ يدل على وجوب إخراج النذر إن كان ذماً أو هدياً أو غيره ، ويدل ذلك على أن النذر لا يجوز أن يأكل منه وفاء بالنذر ، وكذلك جزاء الصيد وفدية الأذى ؛ لأن المطلوب أن يأتي به كاملاً من غير نقص لحم ولا غيره ، فإن أكل من ذلك كان عليه هديٌ كامل . والله أعلم .

الحادية عشرة - هل يفرم قيمة اللحم أو يفرم طعاماً ، ففى كتاب محمد عن عبد الملك أنه يفرم طعاماً . والأول أصح ؛ لأن الطعام إنما هو في مقابلة الهدى كله عند تعذره عبادة ، وليس حكم التعدى حكم العبادة .

الثانية عشر - فإن عطب من هذا الهدي المضمون الذي هو جزاء الصيد وفدية الأذى ونذر المساكنين شيء قبل محله أكل منه صاحبه وأطعم منه الأغنياء والفقراء ومن أحب ، ولا يبيع من لحمه ولا جلده ولا من فلاتده شيئاً . قال إسماعيل بن إسحاق : لأن الهدى المضمون إذا عطب قبل أن يبلغ محله كان عليه بدله ، لذلك جاز أن يأكل منه صاحبه ويطعم . فإذا عطب الهدى التطوع قبل أن يبلغ محله لم يجوز أن يأكل منه ولا يطعم ؛ لأنه لما لم يكن عليه بدله خيف أن يفعل ذلك بالهدى ويخسر من غير أن يعطب ، فأحيط على الناس ، وبذلك مضى العمل . وروى أبو داود عن ناجية الأسلمى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معه بهدي وقال : "إن عطب منها شيء فأنحره ثم أصبغ نعله في دمه ثم خل بينه وبين الناس" . وبهذا الحديث قال مالك والشافعي في أحد قوليه ، وأحمد وإسحاق وأبو ثور وأصحاب الرأي ومن أتبعهم في الهدى التطوع : لا يأكل منها سائقها شيئاً ، ويخلى بينها وبين الناس يأكلونها . وفي صحيح مسلم : "ولا تأكل منها أنت ولا أحد من أهل رقتك" . وبظاهر هذا النهي قال ابن عباس والشافعي في قوله الآخر ، واختاره ابن المنذر ، فقالا : لا يأكل منها [سائقها] ولا أحد من أهل رقتك . قال أبو عمر قوله عليه السلام "ولا تأكل منها ولا أحد من أهل رقتك" لا يوجد إلا في حديث ابن عباس . وليس ذلك

في حديث هشام بن عمرو عن أبيه عن ناجية . وهو عندنا أصح من حديث ابن عباس ، وعليه العمل عند الفقهاء . ويدخل في قوله عليه السلام : « خَلْ بَيْنَهَا وَبَيْنَ النَّاسِ » أهل رفقته وغيرهم . وقال الشافعي وأبو ثور : ما كان من الهدى أصله واجبا فلا يأكل منه ، وما كان تطوعا ونسكا أكل منه وأهدى وأذخر وتصدق . والمتعة والقران عنده نساك . ونحوه مذهب الأوزاعي . وقال أبو حنيفة وأصحابه : يأكل من هدى المتعة والتطوع ، ولا يأكل مما سوى ذلك مما وجب بحكم الإحرام . وحكى عن مالك : لا يأكل من دم الفساد . وعلى قياس هذا لا يأكل من دم الجبر ؛ كقول الشافعي والأوزاعي . تَمَسَّكَ مَالُكَ بِأَنْ جَزَأَ الصَّيْدَ جَعَلَهُ اللَّهُ لِلْمَسَاكِينِ بقوله تعالى : « أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينٍ » ^(١) . وقال في فدية الأذى : « فِدْيَةُ مَنْ صِيَّامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ » ^(٢) . وقال صلى الله عليه وسلم لكعب بن عُجْجَرَةَ : « أطعم سنة مساكين مُدِّين لكل مسكين أو صم ثلاثة أيام أو أنسك شاة » . ونذر المساكين مصرح به ، وأما غير ذلك من الهدايا فهو باق على أصل قوله : « والبدن جعلنا لكم من شعائر الله — إلى قوله — فكلوا منها » . وقد أكل النبي صلى الله عليه وسلم وعلى رضي الله عنه من الهدى الذى جاء به وشربا من مرقه ، وكان عليه السلام قارنا في أصح الأقوال والروايات ؛ فكان هديه على هذا واجبا ، فما تعلق به أبو حنيفة غير صحيح . والله أعلم .

وإنما أذن الله سبحانه في الأكل من الهدايا لأجل أن العرب كانت لا ترى أن تأكل من نسكها ، فأمر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بخالفتهم ؛ فلا جرم كذلك شرع وبلغ ، وكذلك فعل حين أهدى وأحرم صلى الله عليه وسلم .

الثالثة عشرة — (فَكُلُوا مِنْهَا) قال بعض العلماء : قوله تعالى « فكلوا منها » ناسخ لفعلمهم ؛ لأنهم كانوا يحترمون لحوم الضحايا على أنفسهم ولا يأكلون منها — كما قلناه في الهدايا — فنسخ الله ذلك بقوله : « فَكُلُوا مِنْهَا » ، وبقول النبي صلى الله عليه وسلم : « من ضحى فليأكل من أضحيته » ، ولأنه عليه السلام أكل من أضحيته وهديه . وقال الزهري : من السنة أن تأكل أو لا من الكبد .

الرابعة عشرة — ذهب أكثر العلماء إلى أنه يستحب أن يتصدق بالثلث ويطعم الثلث وياكل هو وأهله الثلث . وقال ابن القاسم عن مالك : ليس عندنا في الضحايا قسم معلوم موصوف . قال مالك في حديثه : وبلغني عن ابن مسعود ، وليس عليه العمل . روى الصحيح وأبو داود قال : صحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة ثم قال : ” يا ثوبان ، أصلح لحم هذه الشاة “ قال : فما زلت أطعمه منها حتى قدم المدينة . وهذا نص في الغرض . واختلف قول الشافعي ؛ فتره قال : يا كل النصف ويتصدق بالنصف لقوله تعالى : « فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْبَآئِسَ الْفَقِيرَ » فذكر شخصين . وقال مرة : يا كل ثلثا ويهدي ثلثا ويطعم ثلثا ؛ لقوله تعالى : « فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ » فذكر ثلاثة .

الخامسة عشرة — المسافر يخاطب بالأضحية كما يخاطب بها الحاضر ؛ إذا الأصل عموم الخطاب بها ، وهو قول كافة العلماء . وخالف في ذلك أبو حنيفة والتخمي ، وروى عن علي ؛ والحديث حجة عليهم . واستثنى مالك من المسافرين الحاج بمئى ، فلم ير عليه أضحية ؛ وبه قال التخمي . وروى ذلك عن الخلفيتين أبي بكر وعمر وجماعة من السلف رضى الله عنهم ؛ لأن الحاج إنما هو مخاطب في الأصل بالهدى ، فإذا أراد أن يضحي جملته هديا ، والناس غير الحاج إنما أمروا بالأضحية ليتشبهوا بأهل منى فيحصل لهم حظ من أجرهم .

السادسة عشرة — اختلف العلماء في الأدخار على أربعة أقوال . روى عن علي وابن عمر رضى الله عنهما من وجه صحيح أنه لا يذبح من الضحايا بعد ثلاث . ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وسيأتي . وقالت جماعة : ما روى من النهي عن الأدخار منسوخ ؛ فيذبح إلى أى وقت أحب . وبه قال أبو سعيد الخدري وبريدة الأسلمي . وقالت فرقة : يجوز الأكل منها مطلقا . وقالت طائفة : إن كانت بالناس حاجة إليها فلا يذبح ؛ لأن النهي إنما كان لعله وهى قوله عليه السلام : ” إنما نهيتكم من أجل الدافة ^(١) التى دفت “ ولما ارتفعت ارتفع المنع المتقدم لارتفاع موجهه ، لا لأنه منسوخ . وتنشأ هنا مسألة أصولية وهى :

(١) الدافة : القوم يسرون جماعة سرا ليس بالشديد . والدافة : قوم من الأعراب يريدون مصر ؛ يريد أنهم قوم قدموا المدينة عند الأضحية ، فهاهم عن ادخار لحوم الأضاحي ليفرقوها ويتصدقوا بها فيبغض أولئك القادمون بها . (ابن الأثير) .

السابعة عشرة — وهى الفرق بين رفع الحكم بالنسخ ورفع له لارتفاع علته . اعلم أن المرفوع بالنسخ لا يُحكم به أبداً ، والمرفوع لارتفاع علته يعود الحكم لمود العلة ؛ فلو قدم على أهل بلدة ناس محتاجون فى زمان الأضحية ، ولم يكن عند أهل ذلك البلد سعة يستدون بها فاقهم إلا الضحايا لتعين عليهم ألا يتذخروها فوق ثلاث كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم .

الثامنة عشرة — الأحاديث الواردة فى هذا الباب بالمنع والإباحة صحاح ثابتة . وقد جاء المنع والإباحة معاً ؛ كما هو منصوص فى حديث عائشة وسلمة بن الأكوع وأبى سعيد الخدرى رواها الصحيح . وروى الصحيح عن أبى عبيد مولى أبى أزهرة أنه شهد العيد مع عمر ابن الخطاب قال : ثم صليت العيد مع على بن أبى طالب رضى الله عنه ؛ قال : فصل لنا قبل الخطبة ثم خطب الناس فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهاكم أن تأكلوا لحوم نسككم فوق ثلاث ليالٍ فلا تأكلوها . وروى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى أن تؤكل لحوم الأضاحى فوق ثلاث . قال سالم : فكان ابن عمر لا يأكل لحوم الأضاحى فوق ثلاث . وروى أبو داود عن نُبَيْشَةَ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إنا كنا نهيناكم عن لحومها فوق ثلاث لئلا تسمعكم جاء الله بالسعة فكلوا واتجروا ألا وإن هذه الأيام أيام أكل وشرب وذكر لله عز وجل “ . قال أبو جعفر النحاس : وهذا القول أحسن ما قيل فى هذا حتى تنفق الأحاديث ولا تتضاد ، ويكون قول أمير المؤمنين على بن أبى طالب وعثمان محصوراً ؛ لأن الناس كانوا فى شدة محتاجين ، ففعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدمت الدافة . والدليل على هذا ما حدثنا إبراهيم بن شريك قال : حدثنا أحمد قال حدثنا ليث قال حدثني الحارث بن يعقوب عن يزيد بن أبى يزيد عن أمراته أنها سألت عائشة رضى الله عنها عن لحوم الأضاحى فقالت : قدم علينا على بن أبى طالب من سفر ففقدنا إليه منه ، فأبى أن يأكل حتى يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسأله فقال : ” كل من ذى الحجة إلى ذى الحجة “ . وقال الشافعى : من قال بالنهاى عن الأذخار بعد ثلاث لم يسمع الرخصة . ومن قال بالرخصة مطلقاً لم يسمع النهى عن الأذخار . ومن قال بالنهاى

والرخصة سمهما جميعا فعِلَ بمقتضاهما . والله أعلم . وسيأتى فى سورة « الكوثر »^(١)
الاختلاف فى وجوب الأضحية وندبيتها وأنها ناسخة لكل ذبح تقدم ، إن شاء الله تعالى .
التاسعة عشرة — قوله تعالى : (وَأَطِيعُوا النَّبِيَّ الْفَقِيرَ) « الفقير » من صفة
البائس ، وهو الذى ناله البؤس وشدة الفقر ؛ يقال : بئس بئاس باسا إذا افتقر ، فهو بائس .
وقد يستعمل فىمن نزلت به نازلة دهر وإن لم يكن فقيرا ؛ ومنه قوله عليه السلام : « لكن
البائس سعد بن خولة »^(٢) . ويقال رجل بئس أى شديد . وقد بؤس ببؤس باسا إذا اشتد ؛
ومنه قوله تعالى : « وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَدَابِ بَيْتِيسَ »^(٣) أى شديد . وكلما كان التصديق
بليح الأضحية أكثر كان الأجر أوفر . وفى القدر الذى يجوز أكله خلاف قد ذكرناه ؛ فقيل .
النصف ؛ لقوله : « فَكُلُوا ، وَأَطِيعُوا » وقيل : الثلثان ، لقوله : « أَلَا فَكُلُوا وَادْنُوا
وَأَنْجِرُوا » أى اطلبوا الأجر بالإطعام . واختلف فى الأكل والإطعام ؛ فقيل : واجبان .
وقيل مستحبان . وقيل : بالفرق بين الأكل والإطعام ؛ فالأكل مستحب والإطعام
واجب ؛ وهو قول الشافعى .

الموفية عشرين — قوله تعالى : (ثُمَّ لَيَقْبُضُوا تَفَثَهُمْ) أى ثم ليقبضوا بعد نحر الضحايا
والهدايا ما بقى عليهم من أمر الحج ؛ كالحلق ورعى الجمار وإزالة شعث ونحوه . قال ابن عرفة :
أى ليزيلوا عنهم أدرانهم . وقال الأزهرى : التَّفَثُ الأخذ من الشارب وقص الأظفار
وتنف الإبط وحلق العانة ؛ وهذا عند الخروج من الإحرام . وقال النضر بن شميل : التفت
فى كلام العرب إذهاب الشَّعَثِ ، وسمعت الأزهرى يقول : التفت فى كلام العرب لا يعرف
إلا من قول ابن عباس وأهل التفسير . وقال الحسن : هو إزالة قشف الإحرام . وقيل :
التفت مناسك الحج كلها ؛ رواه ابن عمر وابن عباس . قال ابن العربى : لوصح عنهما لكان
حجة لشرف الصحبة والإحاطة باللغة ، قال : وهذه اللفظة غريبة لم يجد أهل العربية فيها
شعرا ولا أحاطوا بها خبرا ؛ لكنى لتبعت التفت لغة فرأيت أبا عبيدة معمر بن المثنى قال :

(١) راجع ج ٢٠ ص ٢١٦ . (٢) رثى له النبي صلى الله عليه وسلم أن مات بمكة . يعنى فى الأرض
التي هاجر منها . (راجع ترجمته فى كتاب الاستيعاب) . (٣) راجع ج ٧ ص ٢٠٨

إنه قص الأظفار وأخذ الشارب وكل ما يتحرم على المحرم إلا النكاح . قال : ولم يحى فيه شعر يُحتج به . وقال صاحب العين : التفت هو الرمي والحلق والتقصير والذبح وقص الأظفار والشارب والإبط . وذكر الزجاج والفراء نحوه ، ولا أراه أخذوه إلا من قول العلماء . وقال قُطْرُب : تَفَتَّ الرجلُ إذا كثُرَ وِسْخُه . قال أمية بن أبى الصلت :

حَقُّوا رءوسَهُمْ لَمْ يَخْلُقُوا تَفَتًّا • وَلَمْ يَسْأَلُوا لَهُمْ قَتْلًا وَصِئْبَانَا

وما أشار إليه قُطْرُب هو الذى قاله ابن وهب عن مالك ، وهو الصحيح فى التفت . وهذه صورة إلقاء التفت لغة ، وأما حقيقته الشرعية فإذا نحر الحاج أو المُعْتَمِرَ هَذِيه وحلق رأسه وأزال وِسْخَه وتطهر وتنى ولبس فقد أزال تَفَتَه ووفى نذره ، والنذر ما لزم الإنسان وألزمه . قلت : ما حكاه عن قُطْرُب وذكر من الشعر قد ذكره فى تفسيره الماوردى . وذكر بيتا آخر فقال :

قَضَوْا تَفَتًّا وَتَجَبَّأْتُمْ سَارُوا • إِلَى تَجَبُّدٍ وَمَا انْتَظَرُوا عَلَيَا

وقال الثعلبى : وأصل التفت فى اللغة الوسخ ؛ تقول العرب للرجل تستقذره : ما أفتنك أى ما أوسخك وأقذرك . قال أمية بن أبى الصلت :

سَاحِينَ أَبَاطِهِمْ لَمْ يَقْذِفُوا تَفَتًّا • وَيَتَزَعُوا عَنْهُمْ قَتْلًا وَصِئْبَانَا

الماوردى : قيل لبعض الصلحاء : ما المعنى فى شعث المحرم ؟ قال : ليشهد الله تعالى منك الإعراض عن العناية بنفسك فيعلم صدقك فى بذلها لطاعته .

الحادية والعشرون — (وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ) أمروا بوفاء النذر مطلقا إلا ما كان معصية ؛ لقوله عليه السلام : ” لا وفاء لنذر فى معصية الله “ ، وقوله : ” من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه “ . (وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ) الطواف المذكور فى هذه الآية هو طواف الإفاضة الذى هو من واجبات الحج . قال الطبرى : لا خلاف بين المتأولين فى ذلك .

الثانية والعشرون - للحج ثلاثة أطواف : طواف القدوم ، وطواف الإفاضة ، وطواف الوداع . قال إسماعيل بن إسحاق : طواف القدوم سنة ؛ وهو ساقط عن المراهق وعن المكّي وعن كل من يُحْرِم بالحب من مكة . قال : والطواف الواجب الذي لا يسقط بوجه من الوجوه ، وهو طواف الإفاضة الذي يكون بعد عرفة ؛ قال الله تعالى : « ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ » قال : فهذا هو الطواف المفترض في كتاب الله عز وجل ، وهو الذي يحلّ به الحاج من إحرامه كله . قال الحافظ أبو عمر : ما ذكره إسماعيل في طواف الإفاضة هو قول مالك عند أهل المدينة ، وهي رواية ابن وهب وابن نافع وأشهب عنه . وهو قول جمهور أهل العلم من فقهاء أهل الحجاز والعراق . وقد روى ابن القاسم وابن عبد الحكم عن مالك أن طواف القدوم واجب . وقال ابن القاسم في غير موضع من المدوّنة ورواه أيضا عن مالك : الطواف الواجب طواف القادم مكة . وقال : من نسى الطواف في حين دخوله مكة أو نسى شوطا منه ، أو نسى السّعى أو شوطا منه حتى رجع إلى بلده ثم ذكره ، فإن لم يكن أصاب النساء رجع إلى مكة حتى يطوف بالبيت ويركع ويسعى بين الصفا والمروة ، ثم يهدي . وإن أصاب النساء رجع فطاف وسعى ، ثم اعتمر وأهدى . وهذا كقوله فيمن نسى طواف الإفاضة سواء . فعلى هذه الرواية الطوافان جميعا واجبان ، والسعي أيضا . وأما طواف الصّدر وهو المسمى بطواف الوداع فروى ابن القاسم وغيره عن مالك فيمن طاف طواف الإفاضة على غير وضوء : أنه يرجع من بلده فيفيض إلا أن يكون تطوع بعد ذلك . وهذا مما أجمع عليه مالك وأصحابه ، وأنه يميزه تطوعه عن الواجب المفترض عليه من طوافه . وكذلك أجمعوا أن من فعل في حجه شيئا تطوع به من عمل الحج ، وذلك الشيء واجب في الحج قد جاز وقته ، فإن تطوّعه ذلك يصير للواجب لا للتطوع بخلاف الصلاة . فإذا كان التطوع ينوب عن الفرض في الحج كان الطواف لدخول مكة آخرى أن ينوب عن طواف الإفاضة ، إلا ما كان من الطواف بعد رمي جمره العقبة يوم النحر أو بعده للوداع . ورواية ابن عبد الحكم عن مالك بخلاف ذلك ؛ لأن فيها أن طواف

الدخول مع السعى ينوب عن طواف الإفاضة لمن رجع إلى بلده مع الهدى ، كما ينوب طواف الإفاضة مع السعى لمن لم يطف ولم يتسع حين دخوله مكة مع الهدى أيضا عن طواف القدوم . ومن قال هذا قال : إنما قيل لطواف الدخول واجب ولطواف الإفاضة واجب لأن بعضهما ، ينوب عن بعض ، ولأنه قد روى عن مالك أنه يرجع من نسي أحدهما من بلده على ما ذكرنا ، ولأن الله عز وجل لم يفترض على الحاج إلا طوافا واحدا بقوله : « وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ » ، وقال في سياق الآية : « وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ » والواو عندهم في هذه الآية وغيرها لا توجب رتبة إلا بتوقيف . وأسند الطبري عن عمرو ابن أبي سلمة قال : سألت زهيرا عن قوله تعالى : « وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ » فقال : هو طواف الوداع . وهذا يدل على أنه واجب ، وهو أحد قولي الشافعي ؛ لأنه عليه السلام رخص للمائض أن يتفردون أن تطوفه ، ولا يرخص إلا في الواجب .

الثالثة والعشرون — اختلف المتأولون في وجه صفة البيت العتيق ؛ فقال مجاهد والحسن : العتيق القديم . يقال : سيف عتيق ، وقد عتق أى قدم ؛ وهذا قول بعضه النظر . وفي الصحيح " أنه أول مسجد وضع في الأرض " . وقيل : عتيقا لأن الله أعتقه من أن يتسلط عليه جبار بالهوان إلى انقضاء الزمان ؛ قال معناه ابن الزبير ومجاهد . وفي الترمذي عن عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنما سُمِّيَ البيت العتيق لأنه لم يظهر عليه جبار " قال : هذا حديث حسن صحيح ^(١) ، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مراسلا . فإن ذكر ذاكر الحجاج بن يوسف ونصبه المتجنيق على الكعبة حتى كسرهما قيل له : إنما أعتقها عن كفار الجبارة ؛ لأنهم إذا أتوا بأنفسهم متردين ولحرمة البيت غير معتقدين ، وقصدوا الكعبة بالسوء فُعِصمت منهم ولم تنلها أيديهم ، كان ذلك دلالة على أن الله عز وجل صرفهم عنها قسرا . فاما المسلمون الذين اعتقدوا حرمتها فإنهم إن كفؤا عنها لم يكن في ذلك من الدلالة على منزلتها عند الله مثل ما يكون منها في كف الأعداء ؛ فقصر الله تعالى هذه الطائفة عن الكف بالنهي والوعيد ، ولم يتجاوزها إلى الصرف بالإلحاء والاضطرار ،

وجعل الساعة موعدهم ، والساعة أدهى وأمر . وقالت طائفة : سُمِّيَ عتيقا لأنه لم يَمْلِكْ موضعه قط . وقالت فرقة : سُمِّيَ عتيقا لأن الله عز وجل يعق فيه رقاب المذنبين من العذاب . وقيل : سُمِّيَ عتيقا لأنه أعْتِقَ من غرق الطوفان ؛ قاله ابن جبير . وقيل : العتيق الكريم . والعتق الكرم . قال طرفة بصف أذن الفرس :

مَوْلَانِ تَعْرِفِ الْعَتِقَ فِيهِمَا * كَسَامِعَتِي مَذْعُورَةٌ وَسَطَرُ رَبِّهِ^(١)

وعتق الرقيق : الخروج من ذُلِّ الرِّقِّ إلى كرم الحرية . ويحتمل أن يكون العتيق صفة مدح تقتضى جودة الشيء ؛ كما قال عمر : حملت على فرس عتيق ؛ الحديث . والقول الأول أصح للنظر والحديث الصحيح . قال مجاهد : خلق الله البيت قبل الأرض بالثي عام ، وسُمِّيَ عتيقا لهذا ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعِظْمْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ^٤ وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ^(٥) حُفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ^٦ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخَفَفَ الطَّيْرُ أَوْ تَهَوَّى بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ^(٧) فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (ذَٰلِكَ) يحتمل أن يكون في موضع رفع بتقدير : فرضكم ذلك ، أو الواجب ذلك . ويحتمل أن يكون في موضع نصب بتقدير : امتثلوا ذلك ؛ ونحو هذه الإشارة البليغة قول زهير :

هذا وليس كن يعبأ بجُطَّته * وسَطَ النَّدى إذا ما قاتل نطقا

(١) المثل : المحمَّد . والرب : الفطير من بقر الوحش ؛ وقيل الغيا . وهذه الرواية في البيت مخالفة لما في ديوانه ومطلته . والرواية فيها :

مَوْلَانِ تَعْرِفِ الْعَتِقَ فِيهِمَا * كَسَامِعَتِي شاةٌ بِحَوْمَلٍ مُفْرَدٍ

ويرد بالشاة هنا النور الوحش .

والحرمان المقصودة هنا هي أفعال الحج المشار إليها في قوله : « ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ » ، ويدخل في ذلك تعظيم المواضع ؛ قاله ابن زيد وغيره . ويجمع ذلك أن تقول : الحرمان امتثال الأمر من فرائضه وسننه . وقوله : « فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ » أى التعظيم خيره عند ربه من التهاون بشيء منها . وقيل : ذلك التعظيم خير من خيائه يُنتفع به ، وليست للتفضيل وإنما هي عِدَّة بخير .

الثانية - قوله تعالى : « وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ » أن تأكلوها : وهى الإبل والبقر والغنم . « إِلَّا مَا يُتَلَّى عَلَيْكُمْ » أى فى الكتاب من المحرمات ؛ وهى الميتة والموقوفة وأخوانها . ولهذا اتصال بأمر الحج ، فإن فى الحج الذبح ؛ فبين ما يحل ذبحه وأكل لحمه . وقيل : « إِلَّا مَا يُتَلَّى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مَحَلِّ الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حَرَمٌ » .

الثالثة - قوله تعالى : « فَأَجْتَنِبُوا الرَّجَسَ مِنَ الْأَوْتَانِ » الرجس : الشيء القذر . والوثن : التمثال من خشب أو حديد أو ذهب أو فضة ونحوها ، وكانت العرب تنصبها وتعبدها . والتصارى تنصب الصليب وتعبدّه وتمظمه فهو كالتمثال أيضا . وقال عديّ ابن حاتم : آتيت النبي صلى الله عليه وسلم وفى عنق صليب من ذهب فقال : " أتى هذا الوثن عنك " أى الصليب ؛ وأصله من وثن الشيء أى أقام فى مقامه . وسى الصنم وثنا لأنه ينصب ويركز فى مكان فلا يبرح عنه . يريد اجتنبوا عبادة الأوثان ؛ روى عن ابن عباس وابن جريج . وسماها رجسا لأنها سبب الرجز وهو العذاب . وقيل : وصفها بالرجس ، والرجس النجس فهى نجسة حكما . وليست النجاسة وصفا ذاتيا للأعيان وإنما هى وصف شرعى من أحكام الإيمان ، فلا تُزال إلا بالإيمان كما لا تجوز الطهارة إلا بالماء .

الرابعة - « مِنْ » فى قوله : « مِنَ الْأَوْتَانِ » قيل : لأنها لبیان الجنس ، فيقع نهيه عن رجس الأوثان فقط ، ويبقى سائر الأرجاس نهيا فى غير هذا الموضع . ويحتمل أن تكون لا ابتداء الغاية ؛ فكأنهم نهاهم عن الرجس عاقما ثم عين لهم مبدأه الذى منه يلحقهم ؛ إذ عبادة الوثن جامعة لكل فساد ورجس . ومن قال إن « مِنْ » للتبعض ، قلب معنى الآية وأفسده .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴾ والزور : الباطل والكذب .
وسمى زورا لأنه أُمِيل عن الحق ؛ ومنه « تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ » ، ومدينة زوراء ؛ أى مائلة .
وكل ما عدا الحق فهو كذب وباطل وزور . وفي الخبر أنه عليه السلام قام خطيبا فقال :
« عَدَلْتُ شهادة الزور الشرك بالله » قالها مرتين أو ثلاثا . يعنى أنها قد جُمعت مع عبادة
الوثن في النهى عنها .

السادسة - هذه الآية تضمنت الوعيد على الشهادة بالزور ، وينبغى للحاكم إذا عثر
على الشاهد بالزور أن يعزره وينادى عليه ليُعرف لثلا يفتَر بشهادته أحد . ويختلف الحكم
في شهادته إذا تاب ؛ فإن كان من أهل العدالة المشهور بها المبرز فيها لم تقبل ؛ لأنه لا سبيل
إلى علم حاله في التوبة ؛ إذ لا يستطيع أن يفعل من القربات أكثر مما هو عليه . وإن كان
دون ذلك فشمّر في العبادة وزادت حاله في التَّقَيُّ قبلت شهادته . وفي الصحيح عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال : « إن أكبر الكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور وقول
الزور » . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا لجلس فزال يكررها حتى قلنا ليته سكت .
السابعة - ﴿ حُنَفَاءَ لِلَّهِ ﴾ معناه مستقيمين أو مسلمين مائلين إلى الحق . ولقظة
« حُنَفَاءَ » من الأضداد تقع على الاستقامة وتقع على الميل . و « حُنَفَاءَ » نصب على الحال .
وقيل : « حُنَفَاءَ » حجاجا ؛ وهذا تخصيص لا حجة معه .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أى هو يوم القيامة
بمنزلة من لا يملك لنفسه نفعا ولا يدفع عن نفسه ضرا ولا عذابا ؛ فهو بمنزلة من خَرَّ من
السماء ، فهو لا يقدر أن يدفع عن نفسه . ومعنى ﴿ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ ﴾ أى تقطعه بمخالبها .
وقيل : هذا عند خروج روحه وصعود الملائكة بها إلى سماء الدنيا ، فلا يُفتح لها فيرمى
بها إلى الأرض ؛ كما في حديث البراء ، وقد ذكرناه في التذكرة . والسحق : البعيد ؛ ومنه
قوله تعالى : « فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ » ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « فَسُحْقًا فَسُحْقًا »
(١) راجع ج ١٠ ص ٣٦٨ . (٢) راجع ج ١٨ ص ٢١٢ .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴿٢٢﴾
لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٢٣﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (ذَٰلِكَ) فيه ثلاثة أوجه . قبل : يكون في موضع رفع بالابتداء ، أى ذلك أمر الله . ويجوز أن يكون في موضع رفع على خبر ابتداء محذوف . ويجوز أن يكون في موضع نصب ، أى اتبعوا ذلك .

الثانية - قوله تعالى : (وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللَّهِ) الشعائر جمع شعيرة ، وهو كل شىء لله تعالى فيه أمر أشعر به وأعلم ، ومنه شعار القوم في الحرب ، أى علامتهم التى يتعارفون بها . ومنه إشعار البدنة وهو الطعن في جانبها الأيمن حتى يسيل الدم فيكون علامة ، فهى تسمى شعيرة بمعنى المشعورة . فشعائر الله أعلام دينه لا سيما ما يتعلق بالمناسك . وقال قوم : المراد هنا تسمين البدن والاهتمام بأمرها والمغالاة بها ، قاله ابن عباس ومجاهد وجماعة . وفيه إشارة لطيفة ، وذلك أن أصل شراء البدن ربما يحمل على فعل ما لا بد منه ، فلا يدل على الإخلاص ، فإذا عظمها مع حصول الإجزاء بما دونها فلا يظهر له عمل إلا تعظيم الشرع ، وهو من تقوى القلوب . والله أعلم .
الثالثة - الضمير فى « إنها » عائد على الفعلة التى يتضمنها الكلام : ولو قال فإنه لجاز . وقيل : إنها راجعة إلى الشعائر ، أى فإن تعظيم الشعائر ، فحذف المضاف لدلالة الكلام عليه ، فرجعت الحكاية إلى الشعائر .

الرابعة - قوله تعالى : (فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ) قرئ « القلوب » بالرفع على أنها فاعلة بالمصدر الذى هو « تقوى » وأضاف التقوى إلى القلوب لأن حقيقة التقوى فى القلب ؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام فى صحيح الحديث : « التقوى ها هنا » وأشار إلى صدره .

الخامسة - قوله تعالى : (لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ) يعنى البدن من الركوب والذر والنسل والصوف وغير ذلك ، إذا لم يبعثها ربها هذياً ، فإذا بعثها فهو الأجل المسمى ؛ قاله ابن عباس .

فإذا صارت بُدْنًا هَدْيًا فالمنافع فيها أيضا ركوبها عند الحاجة، وشرب لبنها بعد رِيّ فَيَصِلُهَا .
وفي الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يسوق بُدْنَةً فقال :
” أركبها “ فقال : إنها بدنة . فقال : ” أركبها “ قال : إنها بدنة . قال : ” أركبها وَيَلَّكَ “
في الثانية أو الثالثة . وروى عن جابر بن عبد الله وسئل عن ركوب الهدى فقال : سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ” أركبها بالمعروف إذا أَلَحَّتْ إليها حتى تجد ظهراً “ .
والأجل المسمّى على هذا القول نحرها ؛ قاله عطاء بن أبي رباح .

السادسة — ذهب بعض العلماء إلى وجوب ركوب البدنة لقوله عليه الصلاة والسلام :
” أركبها “ . ومن أخذ بظاهره أحد وإسحاق وأهل الظاهر . وروى ابن نافع عن مالك :
لا بأس بركوب البدنة ركوباً غير فادح . والمشهور أنه لا يركبها إلا إن أضطر إليها لحديث
جابر فإنه مقيّد والمقيّد يقضى على المطلق . ونحو ذلك قال الشافعي وأبو حنيفة . ثم إذا
ركبها عند الحاجة نزل ؛ قاله إسماعيل القاضي . وهو الذي يدلّ عليه مذهب مالك ، وهو خلاف
ما ذكره ابن القاسم أنه لا يلزمه النزول ، وحجته إباحة النبي صلى الله عليه وسلم له الركوب
بغزاله استصحابه . وقوله : ” إذا أَلَحَّتْ إليها حتى تجد ظهراً “ يدلّ على صحة ما قاله الإمام
الشافعي وأبو حنيفة رضي الله عنهما ؛ وما حكاه إسماعيل عن مذهب مالك . وقد جاء صريحاً
أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يسوق بُدْنَةً وقد جُهِدَ ، فقال : ” أركبها “ . وقال
أبو حنيفة والشافعي : إن نَقَصَ الركوب المباح فعليه قيمة ذلك ويتصدق به .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴾ يريد أنها تنتهي إلى البيت ،
وهو الطواف . فقوله : « مَحِلُّهَا » مأخوذ من إحلال المحرم . والمعنى أن شعائر الحج كلها من
الوقوف بعرفة ورَمَى الجمار والسعى ينتهي إلى طواف الإفاضة بالبيت العتيق . فالبيت على
هذا التأويل مراد بنفسه ؛ قاله مالك في الموطأ . وقال عطاء : ينتهي إلى مكة . وقال
الشافعي : إلى الحرم . وهذا بناء على أن الشعائر هي البُدن ، ولا وجه لتخصيص الشعائر
مع عمومها وإلغاء خصوصية ذكر البيت . والله أعلم .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَيْمَاتٍ ۖ الْأَنْعَامُ فَلِلَّهِكَ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلَبُوا^(١) وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : (وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا) لما ذكر تعالى الذبائح بين أنه لم يُخل منها أمة ، والأمة القوم المجتمعون على مذهب واحد ، أى ولكل جماعة مؤمنة جعلنا منسكا . والمنسك الذبح وإراقة الدم ، قاله مجاهد . يقال : نَسَكَ إذا ذبح يَنسُكُ نَسْكَ . والذبيحة نسكة ، وجمعها نسك ، ومنه قوله تعالى : « أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ نُسُكٌ »^(٢) . والنسك أيضا الطاعة . وقال الأزهري في قوله تعالى : « وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا » : إنه يدل على موضع النحر في هذا الموضع ، أراد مكان نُسُك . ويقال : مَنْسَكٌ وَمَنْسِكٌ ، لغتان ، وقرئ بهما . قرأ الكوفيون إلا عاصما بكسر السين ، الباقر بن فتحها . وقال الفراء : الْمَنْسِكُ في كلام العرب الموضع المعتاد في خير أو شر . وقيل : مناسك الحج لترداد الناس إليها من الوقوف بعرفة ورمي الجمار والسعى . وقال ابن عرفة في قوله : « وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا » : أى مذهبا من طاعة الله تعالى ، يقال : نَسَكَ نُسُكٌ قومه إذا سلك مذهبهم . وقيل : منسكا عيدا ، قاله الفراء . وقيل : حجا ، قاله قتادة . والقول الأول أظهر ، لقوله تعالى : (لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَيْمَاتٍ الْأَنْعَامُ) أى على ذبح ما رزقهم . فأمر تعالى عند الذبح بذكره وأن يكون الذبح له ، لأنه رازق ذلك . ثم رجع اللفظ من الخبر عن الأثم إلى إخبار الحاضرين بما معناه فالإله واحد لجميعكم ، فكذلك الأمر في الذبيحة إنما ينبغي أن تخلص له .

قوله تعالى : (فَلَهُ أَسْلَبُوا) معناه لحقه ولوجهه وإنعامه آمنوا وأسلموا . ويحتمل أن يريد الاستسلام ، أى له أطيعوا وأقادوا .

قوله تعالى : (وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ) الخبث : المتواضع الخاشع من المؤمنين . والخبث ما انخفض من الأرض ، أى بشرهم بالنواب الجزيل . قال عمرو بن أوس : الخبثون الذين لا يظلمون ، وإذا ظلموا لم يتصروا^(٣) . وقال مجاهد فيما روى عنه سفيان عن ابن أبي نجيح : الخبثون المطمثون بأمر الله عز وجل .

(١) راجع ج ٢ ص ٣٦٥ فابعد . (٢) مثلثة النون ؛ وبضمين . (٣) الانتصار : الانتقام .

قوله تعالى : الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّالِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٢٥﴾
فيه مسائل ثلاث :

الأولى — قوله تعالى : (وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ) أى خافت وحذرت مخالفته . فوصفهم بالخوف والوجل عند ذكره ، وذلك لقوة يقينهم ومراعاتهم لربه ، وكأنهم بين يديه ، ووصفهم بالصبر وإقامة الصلاة وإدامتها . وروى أن هذه الآية قوله : « وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ » نزلت في أبي بكر وعمر وعلي رضوان الله عليهم . وقرأ الجمهور : « الصلاة » بالخفض على الإضافة ، وقرأ أبو عمرو : « الصلاة » بالنصب على توهم النون ، وأن حذفها للتخفيف لطول الإسم .
وأنشد سيويه :

* الحَافِظُ عَوْرَةَ الْعَشِيرَةِ ... *^(١)

الثانية — هذه الآية نظير قوله تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ »^(٢) ، وقوله تعالى : « اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ »^(٣) . هذه حالة العارفين بالله ، الخائفين من سطوته وعقوبته ؛ لا كما يفعله جهال العوام والمبتدعة الطغام من الزعيق والزئير ، ومن النفاق الذى يشبه نفاق الحمير ؛ فيقال لمن تعاطى ذلك وزعم أن ذلك وجد وخشوع : إنك لم تبلغ أن تساوى حال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا حال أصحابه فى المعرفة بالله تعالى والخوف منه والتعظيم لجلاله ؛ ومع ذلك فكانت حالهم عند المواعظ الفهم عن الله والبكاء خوفا من الله . وكذلك وصف الله تعالى أحوال أهل المعرفة عند سماع ذكره وتلاوة كتابه ، ومن لم يكن كذلك فليس على هديهم ولا على طريقهم ؛ قال الله تعالى : « وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ

(١) البيت بجماله : الحافظ عورة العشيرة لا * بأنهم من ورثنا نطف

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٦٥ . (٣) راجع ج ١٥ ص ٢٤٨ .

تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ جَمَاعَةً قَالُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ^(١) . فهذا وصف حالهم وحكاية مقامهم ، فمن كان مُسْتَنًا فَلَيْسَتْ ، ومن تعاطى أحوال المجانين والجنون فهو من أخسهم حالا ، والجنون فنون . روى الصحيح عن أنس بن مالك أن الناس سألوا النبي صلى الله عليه وسلم حتى أخفوه في المسألة ، فخرج ذات يوم فصعد المنبر فقال : ” سلوني لا تسألوني عن شيء إلا بيته لكم ما دمت في مقامى هذا “ فلما سمع ذلك القوم أرموا ورهبوا^(٢) أن يكون بين [يدى] أمير قد حضر . قال أنس : فجعلت ألتفت يمينا وشمالا فإذا كل إنسان لأف رأسه في ثوبه يبكى . وذكر الحديث . وقد مضى القول في هذه المسألة بأشبع من هذا في سورة « الأنفال » والحمد لله .

قوله تعالى : **وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ**
فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا
وَأَطِيعُوا أَلْفَاعَ وَالْمُعْتَرِّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٣٦﴾
 فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَالْبُدْنَ)** وقرأ ابن إسحاق : « **وَالْبُدْنَ** » لغتان : واحدة بَدَنَةٌ . كما يقال : ثمرة **وُثْمَرٌ** وثمر ، وخشبة **وُخْشَبٌ** وخُشْب . وفي التثنية : « **وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ** » وقرئ : « **ثَمَرٌ** » لغتان . وسميت بَدَنَةٌ لأنها تَبْدُن ، والبداة السمن . وقيل : إن هذا الاسم خاص بالإبل . وقيل : البُدْن جمع « **بَدَن** » بفتح الباء والدال . ويقال : بَدَن الرجل (بضم الدال) إذا سَمِنَ . وبَدَن (بتشديد الباء) إذا كبر وأسن . وفي الحديث ” إني قد بَدَنْتُ “ أى كبرت وأسننت . وروى ” بَدَنْتُ “ وليس له معنى ؛ لأنه خلاف صفته صلى الله عليه وسلم ، ومعناه كثرة اللحم . يقال : بَدَنَ الرجل يَبْدُنُ بَدْنًا وبَدَانَةً فهو بَادِنٌ ، أى خضم .

(١) راجع ج ٦ ص ٢٥٨ . (٢) أى أكثروا عليه . وأخفى في السؤال والحلف بمعنى الخ .
 (٣) أرم الرجل : سكت ، فهو رمم . (٤) الزيادة عن صحيح مسلم . (٥) راجع ج ٧ ص ٣٦٦ .
 (٦) راجع ج ١٠ ص ٣٩٨ .

الثانية - اختلف العلماء في البُذْن هل تطلق على غير الإبل من البقر أم لا ؛ فقال ابن مسعود وعطاء والشافعي : لا . وقال مالك وأبو حنيفة : نعم . وفائدة الخلاف فيمن نذر بدنة فلم يجد البدنة أو لم يقدر عليها وقدر على البقرة ؛ فهل تجزيه أم لا ؛ فعلى مذهب الشافعي - وعطاء - لا تجزيه . وعلى مذهب مالك تجزيه . والصحيح ما ذهب إليه الشافعي - وعطاء ؛ لقوله عليه السلام في الحديث الصحيح في يوم الجمعة : " من راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة " الحديث . فتفرقه عليه السلام بين البقرة والبدنة يدل على أن البقرة لا يقال عليها بدنة ؛ والله أعلم . وأيضا قوله تعالى : « فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا » يدل على ذلك ؛ فإن الوصف خاص بالإبل . والبقر يضجع ويزبح كالغنم ؛ حتى ما يأنى . ودليلنا أن البدنة مأخوذة من البدانة وهو الضخامة ، والضخامة توجد فيهما جميعا . وأيضا فإن البقرة في التقرب إلى الله تعالى بإراقة الدم بمنزلة الإبل ؛ حتى تجوز البقرة في الضحايا عن سبعة كالإبل . وهذا حجة لأبي حنيفة حيث وافقه الشافعي على ذلك ، وليس ذلك في مذهبا . وحكى ابن شجرة أنه يقال في الغنم بدنة ؛ وهو قول شاذ . والبُذْن هي الإبل التي تُهدى إلى الكعبة . والهدى عام في الإبل والبقر والغنم .

الثالثة - قوله تعالى : (مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ) نص في أنها بعض الشعائر . وقوله : (لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ) يريد به المنافع التي تقدم ذكرها . والصواب عمومها في خير الدنيا والآخرة .

الرابعة - قوله تعالى : (فَأَذْكُرُوا لِلَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ) أى أنحروها على أسم الله . و « صَوَافٍ » أى قد صفت قوائمها . والإبل تُنحر قياما معقولة . وأصل هذا الوصف في الخيل ؛ يقال : صفن الفرس فهو صافن إذا قام على ثلاث قوائم وثنى سُنْبُكِ الرابعة ؛ والسُنْبُك طرف الحافر . والبعير إذا أرادوا نحره يُنقل إحدى يديه فيقوم على ثلاث قوائم . وقرأ الحسن والأعرج ومجاهد وزيد بن أسلم وأبو موسى الأشعري : « صَوَافٍ » أى خوالص الله عز وجل لا يشركون به في التسمية على نحرها أحدا . وعن الحسن أيضا « صَوَافٍ » بكسر الفاء وتنوينها مخففة ، وهى بمعنى التي قبلها ، لكن حذفت الياء تخفيفا على غير قياس .

و « صَوَافٍ » قراءة الجمهور بفتح الفاء وشدها ؛ من صَفَّ يَصِفُّ . وواحد صَوَافٍ صافئة ، وواحد صَوَافٍ صافية . وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وأبو جعفر محمد بن علي « صَوَافٍ » بالنون جمع صافنة . ولا يكون واحدها صافنا ؛ لأن فاعلاً لا يجمع على فواعل إلا في حروف مختصة لا يقاس عليها ؛ وهي فارس وفوارس ، وهالك وهوالك ، وخالف وخوالف^(١) . والصافنة هي التي قد رفعت إحدى يديها بالعقل لثلاث تضطرب . ومنه قوله تعالى : « الصَّافِنَاتُ الحَيَّاتُ »^(٢) . وقال عمرو بن كلثوم :

تركا الخيل عاكفة عليه • مقلدة أعتها صفونا

ويروى :

تظل جياده نوحاً عليه • مقلدة أعتها صفونا

وقال آخر :

ألف الصفون فما يزال كأنه • مما يقوم على الثلاث كسيرا

وقال أبو عمرو الجرمي : الصافن عرق في مقدم الرجل ، فإذا ضرب على الفرس رفع رجله . وقال الأعشى :

وكل كُتِبَتْ بكذع السحو * ق يَرُو القناء إذا ما صَفَنُ

الخامسة — قال ابن وهب : أخبرني ابن أبي ذئب أنه سأل ابن شهاب عن الصواف فقال : تقيدها ثم تصفها . وقال لي مالك بن أنس مثله . وكان العلماء على استحباب ذلك ؛ إلا أبا حنيفة والثوري فإنهما أجازا أن تحر بركة وقياماً . وشذَّ عطاء نخالف واستحب نحرها بركة . والصحيح ما عليه الجمهور ؛ لقوله تعالى : « فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا » معناه سقطت بعد نحرها ؛ ومنه وَجَبَتْ الشمس . وفي صحيح مسلم عن زياد بن جبير أن ابن عمر أتى على رجل وهو ينحر بدنته بركة فقال : آبعثنا قائمة مقيدة سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم . وروى أبو داود عن أبي الزبير عن جابر ، وأخبرني عبد الرحمن بن سابط أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا ينحرون البدنة معقولة اليسرى قائمة على ما بقي من قوائمها .

(١) « فاعل » الذي لا يجمع على « فواعل » إذا كان وصفاً لمذكر فاعل ؛ أما « صافن » فليس وصفاً لفاعل .

(٢) في شرح الأشعري على ألفية ابن مالك أنها فارس وناكس وهالك وغائب وشاهد . (٣) راجع ج ١ ص ١٩٢ .

السادسة - قال مالك : فإن ضَعُفَ إنسان أو تخَوَّفَ أن تنفلت بَدَنَتَه فلا أرى بأساً أن يخرجها معقولة . الاختيار أن تخرج الإبل قائمة غير معقولة ؛ إلا أن يتعذر ذلك فتعقل ولا تُعَرِّقْ إلا أن يخاف أن يضعف عنها ولا يقوى عليها . ونحوها بركة أفضل من أن تعرق . وكان ابن عمر يأخذ الحربة بيده في عنفوان أيده فينحرها في صدرها ويخرجها على سنامها ، فلما أسنَّ كان يخرجها بركة لضعفه ، ويمسك معه الحربة رجل آخر ، وآثر بخططهما . وتضعج البقر والغنم .

السابعة - ولا يجوز النحر قبل الفجر من يوم النحر بإجماع . وكذلك الأضحية لا تجوز قبل الفجر . فإذا طلع الفجر حلَّ النحر بمنى ، وليس عليهم انتظار نحر إمامهم ؛ بخلاف الأضحية في سائر البلاد . والمنحرمين لكلِّ حاج ، ومكة لكلِّ معتمر . ولو نحر الحاج بمكة والمعتزم بمنى لم يخرج واحد منهما ، إن شاء الله تعالى .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا ﴾ يقال : وجبت الشمس إذا سقطت ، ووجب الحائط إذا سقط . قال قيس بن الخطيم :

أطاعت بنو عوف أميرا نهاهم • عن السلم حتى كان أول واجب
وقال أوس بن حجر :

(١) ألم تكسف الشمس والبدر وال * كواكب للجبل السوابج

فقوله تعالى : « فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا » يريد إذا سقطت على جنوبها ميتة . كنى عن الموت بالسقوط على الجنب كما كنى عن النحر والذبح بقوله تعالى : « فَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا » . والكنايات في أكثر المواضع أبلغ من التصريح . قال الشاعر :

(٢) فتركته جزر السباع ينشئه • ما بين قلة رأسه والمعصم

(١) هذه رواية البيت كما في ديوانه . وروايته في الأصول :

ألم تكسف الشمس ضوء النهار * والبدر للجبل السوابج
ويريد الجبل : فضالة بن كادة . وهو من فصيدة يريته بها ، وفيها :

لهلك فضالة لا تستوى ال * ففقد ولا خلة الذاهب
(٢) البيت من معلقة عترة . والجزر : جمع جزيرة ، وهي الشاة والناقة تذبح وتحر .

وقال عنترة : • وضربت قَرْنِي كِبَشَهَا فَتَجَدَّلَا ^(١) •

أى سقط مقتولا إلى الجذالة ، وهى الأرض ، ومثله كثير . والوجوب للجنب بعد النحر علامة نزع الدم وخروج الروح منها ، وهو وقت الأكل ، أى وقت قرب الأكل ، لأنها إنما تبدأ بالسليخ وقطع شئ من الذبيحة ثم يطبخ . ولا تسليخ حتى تبرد لأن ذلك من باب التعذيب ، ولهذا قال عمر رضى الله عنه : لا تعجلوا الأنفس أن ترهق .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا ﴾ أمر معناه الندب . وكل العلماء يستحب أن يأكل الإنسان من هذيه ، وفيه أجر وامتنال ؛ إذ كان أهل الجاهلية لا يأكلون من هذيتهم كما تقدم . وقال أبو العباس بن شريح : الأكل والإطعام مستحبان ، وله الافتقار على أيهما شاء . وقال الشافعى : الأكل مستحب والإطعام واجب ، فإن أطعم جميعها أجزأه وإن أكل جميعها لم يجزه ، وهذا فيما كان تطوعا ؛ فأما واجبات الدماء فلا يجوز أن يأكل منها شيئا حسبما تقدم بيانه .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ ﴾ قال مجاهد وإبراهيم والطبرى : قوله : « وَأَطِيعُوا » أمر بإباحة . و « الْقَانِع » السائل . يقال : قنع الرجل يقنع قنوعا إذا سال ، بفتح النون فى الماضى وكسرهما فى المستقبل ، يقنع قناعة فهو قَنِع ، إذا تعفف واستغنى ببلقته ولم يسأل ؛ مثل حميد يحمّد — قناعة وقنعا وقنعانا ؛ قاله الخليل . ومن الأول قول الشماخ :

لَمَّا لَ المرءُ يُصْلِحُهُ فَيُغْنِي • مفارقة أعف من القنوع

وقال ابن السكيت : من العرب من ذكر القنوع بمعنى القناعة ، وهى الرضا والتعفف وترك المسألة . وروى عن أبى رجاء أنه قرأ « وَأَطِيعُوا الْقَنِعَ » ومعنى هذا مخالف للأول .

(١) هذا صدرية ، وعجزه كافى ديوانه :

• وحلت مهري وسطها فضاها •

(٢) هذه اللفظة لم نجدناها فى المعاجم ، على أن فى العبارة ها هنا اضطرابا . والذى فى كتب اللغة أنه يقال : قنع الرجل يقنع (بفتح النون فيها) قنوعا إذا سال . وقنع يقنع (بكسر النون فى الماضى وقنعه فى المستقبل) قناعة وقنعا وقنعانا — كما ذكر المؤلف — إذا رضى . راجع معاجم اللغة .

يقال : قَنِيع الرجل فهو قَنِيع إذا رضى . وأما المعتز فهو الذى يُطِيف بك يطلب ما عندك ، سائلا كان أو سائحا . وقال محمد بن كعب القرظى ومجاهد وإبراهيم والكلبي والحسن بن أبي الحسن : المعتز المعتز من غير سؤال . قال زهير :

على مُكثِرِهِمْ رِزْقٌ مِنْ بَعْتِهِمْ • وعند المُقْلِينَ السَّاحَةُ وَالْبَذْلُ

وقال مالك : أحسن ما سمعت أن القانع الفقير ، والمعتز الزائر . وروى عن الحسن أنه قرأ : « والمعتزى » ومعناه كعفى المعتز . يقال : اعتزه واعتراه وعمره وعمره إذا تعزز لما عنده أو طلبه ؛ ذكره النحاس .

قوله تعالى : لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْتُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٧﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا ﴾ قال ابن عباس : كان أهل الجاهلية يضربون البيت بدماء البدن ، فأراد المسامون أن يفعلوا ذلك فنزلت الآية . والنيل لا يتعلق بالبارئ تعالى ، ولكنه عبر عنه تعبيرا مجازيا عن القبول ، المعنى : لن يصل إليه . وقال ابن عباس : لن يصعد إليه . ابن عيسى : لن يقبل لحومها ولا دماءها ، ولكن يصل إليه التقوى منكم ؛ أى ما أريد به وجهه ، فذلك الذى يقبله ويرفع إليه ويسمعه ويثيب عليه ؛ ومنه الحديث " إنما الأعمال بالنيات " . والقراءة « لَنْ يَنَالَ اللَّهُ » و « يَنَالُهُ » بالياء فيهما . وعن يعقوب بالناء فيهما ، نظرا إلى اللغوم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ ﴾ من سبحانه علينا بتذليلها وتمكيننا من تصرفها وهى أعظم منا أبدانا وأقوى منا أعضاء ، ذلك ليعلم العبد أن الأمور ليست على ما يظهر إلى العبد من التدبير ، وإنما هى بحسب ما يريد^(١)ها العزيز القدير ، فيغلب الصغير الكبير ليعلم الخلق أن الغالب هو الله الواحد القهار فوق عباده .

(١) فى ك : بدرها .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ لِكُبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ ﴾ ذكر سبحانه ذكرا اسمه عليها في الآية قبلها فقال عز من قائل : « فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عَلِيمًا » وذكر هنا التكبير . وكان ابن عمر رضى الله عنهما يجمع بينهما إذا نحر هديّة فيقول : بسم الله والله أكبر ؛ وهذا من فقهه رضى الله عنه . وفي الصحيح عن أنس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين^(١) أقرنين . قال : ورأيتهم يذبحهما بيده ، ورأيتهم واضعا قدمه على صفاهما ، وسمي وكبر . وقد اختلف العلماء في هذا ؛ فقال أبو ثور : التسمية متعينة كالتكبير في الصلاة ؛ وكافة العلماء على استحباب ذلك . فلو قال ذكرا آخر فيه أسم من أسماء الله تعالى وأراد به التسمية جاز . وكذلك لو قال : الله أكبر فقط ، أولا إله إلا الله ؛ قاله ابن حبيب . فلو لم يرد التسمية لم يميز عن التسمية ولا يؤكل ؟ قاله الشافعي ومحمد بن الحسن . وكره كافة العلماء من أصحابنا وغيرهم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عند التسمية في الذبح أو ذكره ؛ وقالوا : لا يذكر هنا إلا الله وحده . وأجاز الشافعي الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عند الذبح .

الرابعة — ذهب الجمهور إلى أن قول المضحّي : اللهم تقبل مني ؛ جائز . وكره ذلك أبو حنيفة ؛ والحنابلة عليه ما رواه الصحيح عن عائشة رضى الله عنها ، وفيه : ثم قال « باسم الله اللهم تقبل من عهدي وآل عهدي ومن أمة عهدي » ثم مضى به . واستحب بعضهم أن يقول ذلك بنص الآية « رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ »^(٢) . وكره مالك قولهم : اللهم منك وإليك ، وقال : هذه بدعة . وأجاز ذلك ابن حبيب من أصحابنا والحسن ؛ والحنابلة لما رواه أبو داود عن جابر بن عبد الله قال : ذبح النبي صلى الله عليه وسلم يوم الذبح كبشين أقرنين موجوئين^(٣) أملحين ، فلما وجههما قال : « إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا — وقرأ إلى قوله : وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ — اللهم منك ولك عن عهدي وأمتي باسم الله والله أكبر » ثم ذبح . فقل مالك لما لم يبلغه هذا الخبر ، أو لم يصح عنده ، أو رأى العمل يخالفه . وعلى هذا يدل قوله : إنه بدعة . والله أعلم .

(١) الأملح : الذي يياضه أكثر من سواده . وقيل : النقي البياض . (٢) الصفاح (بكر الصباد) : الجواب ؛ المراد الجانب الواحد من وجه الأضحية ، وإيماء إلى أنه فعل ذلك في كل منهما . (٣) راجع ج ٢ ص ١٢٠ . (٤) أى خصيين . (٥) كذا في كل الأصول . راجع ج ٧ ص ٢٨ ، و ص ١٥٢ . (٦) في الأصول : وإليك .

الخامسة - قوله تعالى : (وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ) رُوى أنها نزلت في الخلفاء الأربعة ؛
حسبها تقدم في الآية التي قبلها . فاما ظاهر اللفظ فيقتضى العموم في كل محسن .

قوله تعالى : إِنْ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴿٣٨﴾

رُوى أنها نزلت بسبب المؤمنين لما كثروا بمكة وآذاهم الكفار وهاجر من هاجر إلى
أرض الحبشة ، أراد بعض مؤمنى مكة أن يقتل مَنْ أمكنه من الكفار ويقتال ويغير ويحتال ؛
فنزلت هذه الآية إلى قوله : « كَفُورٍ » . فوعده فيها سبحانه بالمدافعة ونهى أنفصح نهي عن
الخيانة والغدر . وقد مضى في « الأنفال » التشديد في الغدر ؛ وأنه « يُنْصَبُ للغادر لواء عند
أسنته بقدر غدرته يقال هذه فُدْرَة فلان » . وقيل : المعنى : يدفع عن المؤمنين بأن يديم توفيقهم
حتى يتمكن الإيمان من قلوبهم ، فلا تقدر الكفار على إمالتهم عن دينهم ؛ وإن جرى إكراه
فيعصمهم حتى لا يرتدوا بقلوبهم . وقيل : يدفع عن المؤمنين بإعلانهم بالجمعة . ثم قتل كافر
مؤمنا نادر ، وإن فیدفع الله عن ذلك المؤمن بأن قبضه إلى رحمته . وقرأ نافع « يُدَافِعُ »
« وَلَوْلَا دِفَاعُ » . وقرأ أبو عمرو وابن كثير « يدفع » « وَلَوْلَا دَفْعُ » . وقرأ عاصم وحمة
والكسائي « يُدَافِعُ » « وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ » . ويدافع بمعنى يدفع ؛ مثل عاقبت اللص ، وعافاه
الله ؛ والمصدر دفعا . حكى الزهراوى أن « دِفَاعًا » مصدر دفع ؛ كسب حسابا .

قوله تعالى : أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ
لَقَدِيرٌ ﴿٣٩﴾

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : (أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ) قيل : هذا بيان قوله : « إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ
عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا » أى يدفع عنهم غوائل الكفار بأن يبيع لهم القتال وينصرهم ؛ وفيه إحصاء أى

أذن للذين يَصْلَحُونَ للقتال في القتال؛ لحذف لدلالة الكلام على المحذوف . وقال الضحاك :
 استأذن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في قتال الكفار إذ آذوهم بمكة؛ فأنزل الله « إِنْ اللَّهَ
 لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ » فلما هاجر نزلت « أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا » . وهذا ناسخ
 لكل ما في القرآن من إعراض وترك صفح . وهى أول آية نزلت في القتال . قال ابن عباس
 وابن جبير : نزلت عند هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة . وروى النسائي
 والترمذي عن ابن عباس قال : لما أخرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر :
 أخرجوا نبيهم ليهلكن؛ فأنزل الله تعالى « أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا وَإِنْ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ
 لَقَدِيرٌ » فقال أبو بكر : لقد علمت أنه سيكون قتال . فقال : هذا حديث حسن . وقد
 روى غير واحد عن سفيان عن الأعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير مرسلا، وليس
 فيه : عن ابن عباس .

الثانية — في هذه الآية دليل على أن الإباحة من الشرع، خلافا للعنزة؛ لأن قوله :
 « أُذِنَ » معناه أبيع؛ وهو لفظ موضوع في اللغة لإباحة كل ممنوع . وقد تقدم هذا المعنى
 في « البقرة » وغير موضع . وقرئ « أُذِنَ » بفتح الهمزة؛ أى أذن الله . « يُقَاتِلُونَ » بكسر التاء
 أى يقاتلون عدوهم . وقرئ « يُقَاتِلُونَ » بفتح التاء؛ أى يقاتلهم المشركون وهم المؤمنون .
 ولهذا قال : « بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا » أى أخرجوا من ديارهم .

قوله تعالى : الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا
 رَبَّنَا اللَّهَ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتِنَتْ صَوَامِعُ وَبَيْعٌ
 وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ
 إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٤٧﴾

(١) فك ؟ وصفح . (٢) يلاحظ أن الذى تقدم في الجزء الثاني ص ٣٤٧ حد قوله تعالى :

« وقاتلوا في سبيل الله ... » خلاف ما هنا .

فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ﴾ هذا أحد ما ظلموا به ، وإنما أخرجوا لقولهم : ربنا الله وحده . فقوله : « إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ » استثناء منقطع ، أى لكن لقولهم ربنا الله ، قاله سيويه . وقال الفراء يجوز أن تكون في موضع خفض ، بقدرها مردودة على الباء ، وهو قول أبى إسحاق الزجاج ، والمعنى عنده : الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا بأن يقولوا ربنا الله ، أى أخرجوا بتوجيههم ، أخرجهم أهل الأوثان . و « الَّذِينَ أُخْرِجُوا » في موضع خفض بدلا من قوله : « الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ » .

الثانية — قال ابن العربي : قال علماءنا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بيعة العقبة لم يؤذن له في الحرب ولم تحمل له الدماء ، وإنما يؤمر بالدماء إلى الله والصبر على الأذى والصفح عن الجاهل مدة مشرة أعوام ، لإقامة حجة الله تعالى عليهم ، ووفاء بوعده الذى امتن به بفضلته في قوله : « وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا ^(١) » . فاستمر الناس في الطغيان وما استدلوا بواضع البرهان ، وكانت قريش قد اضطهدت من أتبعه من قومه من المهاجرين حتى فتنوهم عن دينهم ونفوسهم عن بلادهم ، فنهى من قر إلى أرض الحبشة : ومنهم من خرج إلى المدينة ، ومنهم من صبر على الأذى . فلما عنت قريش على الله تعالى وردوا أمره وكذبوا نبيه عليه السلام ، وعذبوا من آمن به ووحده وعبدته ، وصدق نبيه عليه السلام واعتصم بدينه ، أذن الله ^(٢) لرسوله في القتال والامتناع والانتصار ممن ظلمهم ، وأزل « الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَالِمُونَ » — إلى قوله — « الْأُمُور » .

الثالثة — في هذه الآية دليل على أن نسبة الفعل الموجود من المُلَجَّبِ المُكْرَهِ إلى الذى ألجأه وأكرهه ، لأن الله تعالى نسب الإخراج إلى الكفار ، لأن الكلام في معنى تقدير الذنب وإلزامه . وهذه الآية مثل قوله تعالى : « إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا » والكلام فيهما واحد ، وقد تقدم في « براءة ^(٣) » والحمد لله .

(٢) هذا دليل قاطع بأن الجهاد شرع لحماة الدعوة .

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٣١ .

(٣) راجع ج ٨ ص ١٤٣ .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ ﴾ أى لولا ما شرعه الله تعالى للأنبياء والمؤمنين من قتال الأعداء ، لاستولى أهل الشرك وعطلوا ما بنته أرباب الديانات من مواضع العبادات ، ولكنه دفع بأن أوجب القتال ليتفرغ أهل الدين للعبادة . فالجهاد أمر متقدم فى الأمم ، وبه صلحت الشرائع واجتمعت المتعبدات فكانه قال : أذن فى القتال ، فليقاتل المؤمنون . ثم قوى هذا الأمر فى القتال بقوله : « وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ » الآية ؛ أى لولا القتال والجهاد لتغلب على الحق فى كل أمة . فمن استبشع من النصارى والصابئين الجهاد فهو مناقض لمذهبه ؛ إذ لولا القتال لما بقى الدين الذى يذب عنه . وأيضا هذه المواضع التى آتخذت قبل تحريفهم وتبديلهم ، وقبل نسخ تلك الملل بالإسلام إنما ذكرت لهذا المعنى ، أى لولا هذا الدفع لهدم فى زمن موسى الكاظم ، وفى زمن عيسى الصواع والبيع وفى زمن محمد عليه السلام المساجد . ﴿ هُدِمَتْ ﴾^(١) من هدمت البناء أى نقضته فانهدم . قال ابن عطية : هذا أصوب ما قيل فى تأويل الآية . وروى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال : ولولا دفع الله بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم الكفار عن التابعين فمن بعدهم . وهذا وإن كان فيه دفع قوم بقوم إلا أن معنى القتال أليق ؛ كما تقدم . وقال مجاهد : لولا دفع الله ظلم قوم بشهادة العدول . وقالت فرقة : ولولا دفع الله ظلم الظلمة بمدل الولاة . وقال أبو الدرداء : لولا أن الله عز وجل يدفع بمن فى المساجد عمن ليس فى المساجد ، وبمن يغزو عمن لا يغزو ، لأنهم المذاب . وقالت فرقة : ولولا دفع الله العذاب بدعاء الفضلاء والأخيار إلى غير ذلك من التفصيل المفسر لمعنى الآية ؛ وذلك أن الآية ولا بد تقتضى مدفوعا من الناس ومدفوعا عنه ، فتأمل .

الخامسة - قال بن خزيمة متناد : تضمنت هذه الآية المنع من هدم كائس أهل الذمة وبيعهم وبيوت نيرانهم ، ولا يتركون أن يُحْدِثُوا ما لم يكن ، ولا يزيدون فى البنيان لا سعة ولا ارتفاعا ، ولا يبنوا للساكنين أن يدخلوها ولا يصلوا فيها ، ومتى أحدثوا زيادة وجب نقضها . وينقض ما وجد فى بلاد الحرب من البيع والكائس . وإنما لم ينقض

(١) من ب . (٢) كذا فى ب وزوطك . وفى ا وج « بينه » . (٣) بالتخفيف قراءة نافع .

ما في بلاد الإسلام لأهل الذمة ؛ لأنها جرت مجرى بيوتهم وأموالهم التي عاهدوا عليها في الصيانة . ولا يجوز أن يمتكنا من الزيادة لأن في ذلك إظهار أسباب الكفر . وجاز أن ينقض المسجد ليعاد بنيانه ؛ وقد فعل ذلك عثمان رضي الله عنه بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم .

السادسة - قرئ «لُهِدِمَتْ» بتخفيف الدال وتشديدها . (صَوَائِعُ) جمع صومعة ، وزنها فوعلة . وهي بناء مرتفعٌ حديدُ الأعلى ؛ يقال : صمَّعَ التربة أي رفع رأسها وحدده . ورجل أصمَّع القلب أي حاد الفطنة . والأصمَّع من الرجال الحديد القول . وقيل : هو الصغير الأذن من الناس وغيرهم . وكانت قبل الإسلام مختصة برهبان النصارى وعباد الصابئين - قاله قتادة - ثم استعمل في مثذنة المسلمين . والبيع جمع بيعة ، وهي كنيسة النصارى . وقال الطبري : قيل هي كنائس اليهود ؛ ثم أدخل عن مجاهد ما لا يقتضي ذلك . (وَصَلَوَاتُ) قال الزجاج والحسن : هي كنائس اليهود ؛ وهي بالعبرانية صلوتا . وقال أبو عبيدة : الصلوات بيوت تبنى للنصارى في البراري يصلون فيها في أسفارهم ، تسمى صلوتا فعزبت فقبل صلوات . وفي « صلوات » تسع قراءات ذكرها ابن عطية : صَلَوَات ، صَلَوَات ، صَلَوَات ، صَلَوَات على وزن فعول ، صَلُوب بالباء بواحدة جمع صليب ، صَلُوث بالناء المثلثة على وزن فعول ، صَلَوَات بضم الصاد واللام وألف بعد الواو ، صَلُوثا بضم الصاد واللام وقصر الألف بعد الناء المثلثة ، [صَلَوَاتًا بكسر الصاد وإسكان اللام وواو مكسورة بعدها ياء بعدها ثاء منقوطة بثلاث بعدها أَلَف^(١)] . وذكر النحاس : وروى عن عاصم المجدي أنه قرأ « وصلوب » . وروى عن الضحاك « وصلُوث » بالناء معجمة بثلاث ؛ ولا أدري أفتح الصاد أم ضمها .

قلت : فعل هذا نجى هنا اثني عشر قراءات . وقال ابن عباس : الصلوات الكنائس . أبو العالية : الصلوات مساجد الصابئين . ابن زيد : هي صلوات المسلمين تنقطع إذا دخل عليهم العدو وتهدم المساجد ؛ فعل هذا استعير الهدم للصلوات من حيث تعطل ، أو أراد موضع صلوات لحذف المضاف . وعلى قول ابن عباس والزجاج وغيرهم يكون الهدم

(١) ما بين المربعات عبارة أبي حنن . والذي في أوجوب : صلوتيا بكسر الصاد والياء المثلثة .

حقيقة . وقال الحسن : هدم الصلوات تركها . قطرب : هي الصوامع الصغار ولم يسمع لها واحد . وذهب خصيف إلى أن القصد بهذه الأسماء تقسيم متعبدات الأمم . فالصوامع للربان ، والبيع للنصارى ، والصلوات لليهود ، والمساجد للسامين . قال ابن عطية : والأظهر أنها قصد بها المبالغة في ذكر المتعبدات . وهذه الأسماء تشترك الأمم في مسمياتها ، إلا البيعة فإنها مختصة بالنصارى في لغة العرب . ومعاني هذه الأسماء هي في الأمم التي لها كتاب على قديم الدهر . ولم يذكر في هذه الآية المجوس ولا أهل الإشراك ؛ لأن هؤلاء ليس لهم ما يجب حمايته ، ولا يوجد ذكر الله إلا عند أهل الشرائع . وقال النحاس : « يَذْكُرُ فِيهَا أَسْمُ اللَّهِ » الذي يجب في كلام العرب على حقيقة النظر أن يكون « يَذْكُرُ فِيهَا أَسْمُ اللَّهِ » عائداً على المساجد لا على غيرها ؛ لأن الضمير يليها ، ويجوز أن يعود على « صوامع » وما بعدها ؛ ويكون المعنى وقت شرائعهم وإقامتهم الحق .

السابعة - فإن قيل : لم قدمت مساجد أهل الذمة ومصلياتهم على مساجد المسلمين ؟ قيل : لأنها أقدم بناء . وقيل : لقربها من الهدم وقرب المساجد من الذكر ، كما أخر السابق في قوله : « فَيَنْهَوْنَهُمْ عَنْ أَنْ يَنْتَفِيسُوا فِيهِ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَائِقٌ بِالْخِطَابِ » (٢).

الثامنة - قوله تعالى : (وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ) أى من ينصر دينه ونبيه . (إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ) أى قادر . قال الخطابي : القوي يكون بمعنى القادر ، ومن قوي على شيء فقد قدر عليه . (عَزِيزٌ) أى جليل شريف ، قاله الزجاج . وقيل المنتع الذي لا يرام ؛ وقد بيناهما في الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى .

قوله تعالى : الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿٢١﴾ قال الزجاج : (الَّذِينَ) في موضع نصب رداً على « مَنْ » ، يعنى في قوله : « وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ » . وقال غيره : « الَّذِينَ » في موضع خفض رداً على قوله : « أُذِنَ لِلَّذِينَ »

يَقَاتِلُونَ» ، ويكون «الَّذِينَ إِنْ مَكَّائُمْ فِي الْأَرْضِ» أربعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن في الأرض غيرهم . وقال ابن عباس : المراد المهاجرون والأنصار والتابعون بإحسان . وقال قتادة : هم أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم . وقال عكرمة : هم أهل الصلوات الخمس . وقال الحسن وأبو العالية : هم هذه الأمة إذا فتح الله عليهم أقاموا الصلاة . وقال ابن أبي نجيع : معنى الولاية . وقال الضحاك : هو شرط شرطه الله عز وجل على من آتاه الملك ، وهذا حسن . قال سهل بن عبد الله : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على السلطان وعلى العلماء الذين يأتونه . وليس على الناس أن يأمروا السلطان ؛ لأن ذلك لازم له واجب عليه ، ولا يأمروا العلماء فإن الحجة قد وجبت عليهم .

قوله تعالى : وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَنَمُودٌ ﴿٤٦﴾ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ﴿٤٧﴾ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكُذِّبَ مُوسَىٰ ۖ فَأَمَلْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٨﴾

هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وتعزية ؛ أى كان قبلك أنبياء كُذِّبوا فصبروا إلى أن أهلك الله المكذبين ، فأقندهم وأصبر . (وَكُذِّبَ مُوسَى) أى كذبه فرعون وقومه . فأما بنو إسرائيل فما كذبوه ، فلهذا لم يعطفه على ما قبله فيكون وقوم موسى . (فَأَمَلْتُ لِلْكَافِرِينَ) أى أحرمت عنهم العقوبة . (ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ) فعاقبتهم . (فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ) استفهام بمعنى التغير ؛ أى فانظر كيف كان تغييرى ما كانوا فيه من النعم بالعذاب والهلاك ، فكذلك أفعل بالمكذبين من قريش . قال الجوهري : النكير والإنكار تغيير المنكر ، والمنكر واحد المناكير .

قوله تعالى : فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَبْرِ مَعْطَلَةٍ وَقُصْرٍ مُشِيدٍ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : (فَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا) أى أهلكنا أهلها . وقد مضى في « آل عمران » الكلام في كآين . (وَهِيَ ظَالِمَةٌ) أى بالكفر . (فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا) تقدم في الكهف . (وَبِئْرٍ مُعَطَّلَةٍ وَقَصِيرٍ مَشِيدٍ) قال الزجاج : « وَبِئْرٍ مُعَطَّلَةٍ » معطوف على « مِنْ قَرْيَةٍ » أى ومن أهل قرية ومن أهل بئر . والفتراء يذهب إلى أن « وَبِئْرٍ مُعَطَّلَةٍ » معطوف على « عُرُوشِهَا » . وقال الأصمى : سألت نافع بن أبى نعيم أيمز البئر والذئب ؟ فقال : إن كانت العرب تهزهما فأهمزهما . وأكثر الرواة عن نافع بهمزهما ؛ إلا ورثا فإن روايته عنه بغير همز فيهما ، والأصل الهمز . ومعنى « مُعَطَّلَةٍ » متروكة ؛ قاله الضحاك . وقيل : خالية من أهلها لهلاكهم . وقيل : غائرة الماء . وقيل : معطلة من دلائها وأرشيئها ؛ والمعنى متقارب . (وَقَصِيرٍ مَشِيدٍ) قال قتادة والضحاك ومقاتل : رفيع طويل . قال عدي بن زيد :

شاده مَرَمَرًا وَجَلَّه كَلَدًا • سَا فَلطير في دُرَاه وَكُور

أى رفعه . وقال سعيد بن جبير وعطاء وعكرمة ومجاهد : مجصص ؛ من الشيد وهو الجصص . قال الراجز :^(١)

لَا تَحْسَبْنِي وَإِنْ كُنْتُ أَمْرًا غَمْرًا • كحبة الماء بين الطين والشيد
وقال امرؤ القيس :

• وَلَا أَطْمَأ إِلَّا مَشِيدًا يَجْنَدِلُ^(٢) •

وقال ابن عباس : « مَشِيدٌ » أى حصين ؛ وقاله الكلبي . وهو مَفْعِل بمعنى مفعول كبيع بمعنى مبيع . وقال الجوهري : والمَشِيدُ المعمول بالشيد . والشيد (بالكسر) : كل شيء طليت به الحائط من جص أو بلاط ، وبالفتح المصدر . تقول : شاده يشيده شيئا جصصه . والمَشِيدُ (بالتشديد) المطول . وقال الكسائي : « المَشِيدُ » للواحد ، من قوله تعالى : « وَقَصِيرٍ مَشِيدٍ » ، والمَشِيدُ للجمع ، من قوله تعالى : « فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ »^(٣) . وفى الكلام مضمَر

(١) راجع ج ٤ ص ٢٢٨ . (٢) راجع ج ١٠ ص ٤١٠ . (٣) البيت للشاخب . كما فى اللسان
من البسيط وليس برجز . والقمر (فتح الغين وكسر الميم) لفة فى القمر (يضم النين وسكون الميم) وهو الفرس الذى
لم يجرب الأمور . (٤) هذا بحز البيت . وصدرة : • وتباهوا لم يترك بها جذع نخلة •
(٥) راجع ج ٥ ص ٢٨٢ •

محذوف تقديره : وقصر مشيد مثلها معطل . ويقال : إن هذه البئر والقصر محضرموت معروفان ، فالقصر مشرف على قلة جبل لا يرتقى إليه بحال ، والبئر في سفحه لا يُقَرَّ الرِّيح شيئا سقط فيه إلا أخرجه . وأصحاب القصور ملوك الحضرة ، وأصحاب الآبار ملوك البوادي ، أى فأهل كل هؤلاء وهؤلاء . وذكر الضحاك وغيره فيما ذكر الثعلبي وأبو بكر محمد بن الحسن المقرئ وغيرهما : أن البئر الرس ، وكانت بعدن باليمن محضرموت ، في بلد يقال له حَضُوراء ، نزل بها أربعة آلاف من آمن بصالح ، ونجوا من العذاب ومعهم صالح ، فمات صالح فسمي المكان محضرموت ؛ لأن صالحا لما حضره مات فبنوا حضوراء وقعدوا على هذه البئر ، وأمروا عليهم رجلا يقال له العلس بن جلاس بن مويده ، فيما ذكر الغزنوي . الثعلبي : جلوس بن جلاس . وكان حسن السيرة فيهم عادلا عليهم ، وجعلوا وزيره سنحاريب بن سواده ، فأقاموا دهرًا وتناصلا حتى كثروا ، وكانت البئر تسقى المدينة كلها وباديتها وجميع ما فيها من الدواب والغنم والبقر وغير ذلك ؛ لأنها كانت لها بكرات كثيرة منصوبة عليها ، ورجال كثيرون موكلون بها ، وأبازن (بالنون) من رخام وهى شبه الحياض كثيرة تملأ للناس ، وأخر للدواب ، وأخر للبقرة ، وأخر للغنم . والقوام يسقون عليها بالليل والنهار يتداولون ، ولم يكن لهم ماء غيرها . وطال عمر الملك الذى أمروه ، فلما جاءه الموت طلى بذهن لتبقى صورته لا تتغير ، وكذلك كانوا يفعلون إذا مات منهم الميت وكان ممن يكرم عليهم . فلما مات شق ذلك عليهم ورأوا أن أمرهم فسد ، وضجوا جميعا بالبكاء ، واغتنمها الشيطان منهم فدخل في جنة الملك بعد موته بأيام كثيرة ، فكلهم وقال : إني لم أمت ولكن تغيبت عنكم حتى أرى صنيعكم ؛ ففرحوا أشد الفرح وأمر خاصته أن يضربوا له حجابا بينه وبينهم ويكلهم من ورائه لئلا يعرف الموت في صورته . فنصبوا صنما من وراء الحجاب لا يأكل ولا يشرب . وأخبرهم أنه لا يموت أبدا وأنه إلههم ؛ فذلك كله يتكلم به الشيطان على لسانه ، فصديق كثير منهم وارتاب بعضهم ، وكان المؤمن المكذب منهم أقل من المصدق له ، وكلما تكلم ناصح لهم زُجر وقهر . فأصفقوا على عبادته ، فبعث الله إليهم نبيا^(١) كان الوحي ينزل عليه في النوم دون اليقظة ، كان اسمه

(١) في بوك : وأنه إله لهم . (٢) أصفقوا على الأمر : أجنبوا عليه .

حنظلة بن صفوان ، فأعلمهم أن الصورة صنم لا روح له ، وأن الشيطان قد أضلهم ، وأن الله لا يتمثل بالخلق ، وأن الملك لا يجوز أن يكون شريكا لله ، ووعظهم ونصحهم وحذرهم سطوة ربهم ونقمته ؛ فأذوه وعادوه وهو يتعهدهم بالموعظة ولا يُفهم بالنصيحة ، حتى قتلوه في السوق وطرحوه في بئر ؛ فعند ذلك أصابتهم النعمة ، فباتوا شباعاً رواء من الماء وأصبحوا والبرق قد غار ماؤها وتمطل رشاؤها ، فصاحوا بأجمعهم وضح النساء والولدان ، وضجت البهائم عطشا ؛ حتى عمهم الموت وشملهم الهلاك ، وخلقتهم في أرضهم السباع ، وفي منازلهم الثعالب والضباع ، وتبدلت جناتهم وأموالهم بالسدر وشوك العِضاه والقناد ، فلا يسمع فيها إلا عزيف الجن وزئير الأسد ، نعوذ بالله من سَطَوَاتِهِ ، ومن الإصرار على ما يوجب نِقْمَاتِهِ . قال السهيلي . وأما القصر المشيد فقصر بناء شذاد بن عاد بن إرم ، لم يبق في الأرض مثله — فيما ذكروا وزعموا — وحاله أيضا كحال هذه البئر المذكورة في إيجاشه بعد الأنيس ، وإفقاره بعد العمران ، وإن أحدا لا يستطيع أن يدنو منه على أميال ؛ لما يسمع فيه من عزيف الجن والأصوات المنكرة بعد النسيم والعيش الرغد وبهاء الملك وانتظام الأهل كالسلك فبادوا وما عادوا ؛ فذكروهم الله تعالى في هذه الآية موعظة وعبرة وتذكرة ، وذكرنا وتحذيرا من مغبة المعصية وسوء عاقبة المخالفة ؛ نعوذ بالله من ذلك ونستجير به من سوء المآل . وقيل : إن الذي أهلكهم يختصر على ما تقدم في سورة « الأنبياء » في قوله : « وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ ^(١) . فتمطت بثرهم وخربت قصورهم .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونْ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴿٤٦﴾

(١) السدر من الشجر ، وهو سدران ؛ أحدهما برى لا ينفع ثمره ولا يصلح ورقه للقول ثمره ففصر لا يسوغ في الحلق ، والرب تسميه الصال . والسدر الثاني : ينبت على الماء وثمره النبق وورقه غسول . (٢) العِضاه : كل شجر ينظم وله شوك ؛ واحدا عضاه وعضة وعضة . (٣) القناد : شجر صلب له شوك كالإبر . (٤) راجع ج ١١ ص ٢٧٤ .

قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ يعني كفار مكة فيشاهدوا هذه القرى فيتعظوا ، ويحذروا عقاب الله أن ينزل بهم كما نزل بمن قبلهم . ﴿ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا ﴾ أضاف العقل إلى القلب لأنه عمله كما أن السمع عمله الأذن . وقد قيل : إن العقل عمله الدماغ ، وروى عن أبي حنيفة ، وما أراها عنه صحيحة . ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ ﴾ قال الفراء : الهاء عماد ، ويجوز أن يقال فإنه ، وهي قراءة عبد الله بن مسعود ، والمعنى واحد ، التذكير على الخبر ، والتأنيث على الأبصار أو القصة ؛ أي فإن الأبصار لا تعمى ، أو فإن القصة . ﴿ لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ ﴾ أي أبصار العيون ثابتة لهم . ﴿ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ أي عن ذلك الحق والاعتبار . وقال قتادة : البصر الناظر جمل بئنة ومنفعة ، والبصر النافع في القلب . وقال مجاهد : لكل عين أربع أعين ، يعني لكل إنسان أربع أعين : عينان في رأسه لديناه ، وعينان في قلبه لآخرته ؛ فإن عميت عينا رأسه وأبصرت عينا قلبه فلم يضره عماء شيئا ، وإن أبصرت عينا رأسه وعميت عينا قلبه فلم ينفعه نظره شيئا . وقال قتادة وابن جبير : نزلت هذه الآية في ابن أم مكتوم الأعمى . قال ابن عباس ومقاتل : لما نزل : « وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى ^(١) » قال ابن أم مكتوم : يا رسول الله ، فانا في الدنيا أعمى أفاكون في الآخرة أعمى ؟ فنزلت : « فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ » . أي من كان في هذه أعمى بقلبه عن الإسلام فهو في الآخرة في النار .

قوله تعالى : وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ ﴾ نزلت في التضربن الحارث ، وهو قوله : « فَأَيْنَا يَمَّا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ^(٢) » . وقيل : نزلت في أبي جهل بن هشام ، وهو قوله : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ ^(٣) » . ﴿ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ ﴾ أي في إزال العذاب . قال الزجاج : استعجلوا العذاب فأعلمهم الله أنه لا يفوته شيء ، وقد نزل بهم في الدنيا يوم بدر .

قوله تعالى : (وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ) قال ابن عباس ومجاهد :
يعنى من الأيام التى خلق الله فيها السموات والأرض . عكرمة : يعنى من أيام الآخرة ؛ أعلمهم
الله إذا استعملوه بالعذاب فى أيام قصيرة أنه يأتيهم به فى أيام طويلة . قال الفراء : هذا
وعيدهم بامتداد عذابهم فى الآخرة ؛ أى يوم من الأيام عذابهم فى الآخرة ألف سنة . وقيل :
المعنى وإن يوما فى الخوف والشدة فى الآخرة كألف سنة من سنى الدنيا فيها خوف وشدة ؛
وكذلك يوم النعيم قياسا . وقرأ ابن كثير وحمرزة والكسائي : « مما يعدون » بالياء المثناة
تحت ، وأخاره أبو عبيد لقوله : « وَيَسْتَعْجِلُونَكَ » . والباقون بالتاء على الخطاب ،
وأخاره أبو حاتم .

قوله تعالى : (وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أُمْلِيَتْ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْنَاهَا
وَأَلَى الْمَصِيرُ)

قوله تعالى : (وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أُمْلِيَتْ لَهَا) أى أهلها مع عتوها . (ثُمَّ أَخَذْنَاهَا)
أى بالعذاب . (وَأَلَى الْمَصِيرُ) .

قوله تعالى : (قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ)
فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٥٠) وَالَّذِينَ
سَعَوْا فِيْءَايَتِنَا مُعْجِرِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (٥١)

قوله تعالى : (قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ) يعنى أهل مكة . (إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ) أى منذر
خوف . وقد تقدم فى البقرة الإنذار فى أولها . (مُبِينٌ) أى أبين لكم ما تحتاجون إليه من
أمر دينكم . (فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ) يعنى الجنة .
(وَالَّذِينَ سَعَوْا فِيْءَايَتِنَا) أى فى إبطال آياتنا . (مُعْجِرِينَ) أى مغالين مشاقين ؛ قاله
ابن عباس . الفراء : معاندين . وقال عبد الله بن الزبير : مثبتين عن الإسلام . وقال

الأخفش : معاندين مسابقين . الزجاج : أى ظانين أنهم يعجزوننا لأنهم ظنوا أن لا بعث ، وظنوا أن الله لا يقدر عليهم ؛ وقاله قتادة . وكذلك معنى قراءة ابن كثير وأبى عمرو « مُعْجِزِينَ » بلا ألف مشددا . ويجوز أن يكون معناه أنهم يعجزون المؤمنين في الإيمان بالنبي عليه السلام والآيات ؛ قاله السدي . وقيل : أى ينسبون من اتبع محمدا صلى الله عليه وسلم إلى العجز ؛ كقولهم : جهلته وفسقته . (أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْحَجِيمِ) .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْتَمَسَ الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ ءَايَتَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٢﴾
فيه ثلاث مسائل .

الأولى — قوله تعالى : (تَمَنَّى) أى قرأ وتلا . و (أَلْتَمَسَ الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ) أى قراءته وتلاوته . وقد تقدم في البقرة . قال ابن عطية : وجاء عن ابن عباس أنه كان يقرأ : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ وَلَا مُحَدَّثٍ » ذكره مسلمة بن القاسم بن عبد الله ، ورواه سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس . قال مسلمة : فوجدنا المحدثين معتصمين بالنبوة — على قراءة ابن عباس — لأنهم تكلموا بأمور عالية من أنباء الغيب خطرات ، ونطقوا بالحكمة الباطنة فأصابوا فيما تكلموا وعصموا فيما نطقوا ؛ كعمر بن الخطاب في قصة سارية ، وما تكلم به من البراهين العالية .

(١) راجع ج ٢ ص ٥٥ .
(٢) المحدثون (يفتح الدال وتشديدها) قال ابن الأثير : إنهم الملهون ، والملمه هو الذى يلق فى نفسه الشئ . فيخبر به حدسا وفساسة ، وهو نوع يختص به الله عز وجل من يشاء من عباده الذين اصطفى مثل عمر ؛ كأنهم حدثوا بشئ فقالوه . (٣) هو سارية بن زئيم بن عبد الله . وكان من قصته أن عمر رضى الله عنه أمره على جيش وسيره إلى فارس سنة ثلاث وعشرين ، فوقع في خاطر سيدنا عمر وهو يخطب يوم الجمعة أن الجيش المذكور لاقى العدو وهم في بطن وادٍ وقد هموا بالهزيمة ، وبالقرب منهم يجل ، فقال في أثناء خطبته : يا سارية ، الجبل الجبل ! ورفع صوته ، فألقاه الله في سمع سارية فأنحاز بالناس إلى الجبل وقتلوا العدو من جانب واحد . ففتح الله عليهم . (راجع ترجمته في كتب الصحابة) .

قلت : وقد ذكر هذا الخبر أبو بكر الأنباري في كتاب الردله ، وقد حدثني أبي رحمه الله حدثنا علي بن حرب حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قرأ « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ وَلَا تُحَدِّثْ » قال أبو بكر: فهذا حديث لا يؤخذ به على أن ذلك قرآن . والمحدث هو الذي يوحى إليه في نومه ؛ لأن رؤيا الأنبياء وحى .

الثانية - قال العلماء : إن هذه الآية مشكلة من جهتين : إحداهما - أن قوما يرون أن الأنبياء صلوات الله عليهم فيهم مرسلون وفيهم غير مرسلين . وغيرهم يذهب إلى أنه لا يجوز أن يقال نبي حتى يكون مرسلا . والدليل على صحة هذا قوله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ » فأوجب للنبي صلى الله عليه وسلم الرسالة . وأن معنى « نبي » أنبا عن الله عز وجل ، ومعنى أنبا عن الله عز وجل الإرسال بعينه . وقال الفراء : الرسول الذي أرسل إلى الخلق بإرسال جبريل عليه السلام إليه عيانا ، والنبي الذي تكون نبوته لهاما أو مناما ؛ فكل رسول نبي وليس كل نبي رسولا . قال المهدوي : وهذا هو الصحيح ، أن كل رسول نبي وليس كل نبي رسولا . وكذا ذكر القاضي عياض في كتاب الشفا قال : والصحيح والذي عليه الجهم الغفير أن كل رسول نبي وليس كل نبي رسولا ؛ واحتج بحديث أبي ذر، وأن الرسل من الأنبياء ثلثمائة وثلاثة عشر، أولهم آدم وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم . والجهة الأخرى التي فيها الإشكال وهي :

الثالثة - الأحاديث المروية في نزول هذه الآية ، وليس منها شيء يصح . وكان مما تموه به الكفار على عوامهم قولهم : حق الأنبياء ألا يعجزوا عن شيء ، فلم لا يأتينا محمد بالعذاب وقد بالغنا في عداوته ؟ وكانوا يقولون أيضا : ينبغي ألا يحسرى عليهم سهو وغلط ؛ فبين الرب سبحانه أنهم بشر ، والآتي بالعذاب هو الله تعالى على ما يريد ، ويجوز على البشر السهو والنسيان والغلط إلى أن يحكم الله آياته وينسخ جيل الشيطان . روى الليث عن يونس عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وَالتَّجْمِ إِذَا هَوَى » فلما بلغ « أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى »^(٢)

سها فقال : « إن شفاعتهم تُرَجَى » فلقبه المشركون والذين في قلوبهم مرض فسلموا عليه وفرحوا ؛ فقال : « إن ذلك من الشيطان » فأنزل الله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ » الآية . قال النحاس : وهذا حديث منقطع وفيه هذا الأمر العظيم . وكذا حديث قتادة وزاد فيه « وإنهن لهنَّ الْفَرَانِيقُ الْعُلَا » . وأُفْطَحَ ^(١) من هذا ما ذكره الواقدي عن كثير بن زيد عن المطالب بن عبد الله قال : سجد المشركون كلهم إلا الوليد بن المغيرة فإنه أخذ ترابا من الأرض فرفعه إلى جبهته وسجد عليه ، وكان شيخا كبيرا . ويقال : إنه أبو أُحِيحَةَ سعيد بن العاص ، حتى نزل جبريل عليه السلام فقرأ عليه النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقال له : « ما جئتكَ به » ! وأنزل الله : « لَقَدْ كَذَبْتَ تَزَكُّنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا » ^(٢) . قال النحاس : وهذا حديث منكر منقطع ولا سيما من حديث الواقدي . وفي البخاري أن الذي أخذ قبضة من تراب ورفعه إلى جبهته هو أمية بن خلف . وسيأتي تمام كلام النحاس على الحديث — إن شاء الله — آخر الباب . قال ابن عطية : وهذا الحديث الذي فيه هي الفرانيق الملا وقع في كتب التفسير ونحوها ، ولم يدخله البخاري ولا مسلم ، ولا ذكره في عيسى مصنف مشهور ؛ بل يقتضي مذهب أهل الحديث أن الشيطان ألقى ، ولا يعينون هذا السبب ولا غيره . ولا خلاف أن إلقاء الشيطان إنما هو لألفاظ مسموعة ؛ بها وقعت الفتنة . ثم اختلف الناس في صورة هذا الإلقاء ، فالذي في التفاسير وهو مشهور القول أن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم بتلك الألفاظ على لسانه . وحدثني أبي رضي الله عنه أنه لقي بالمشرك من شيوخ العلماء والمتكلمين من قال : هذا لا يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم وهو المعصوم في التبليغ ، وإنما الأمر أن الشيطان نطق بلفظ اسمعه الكفار عند قول النبي صلى الله عليه وسلم : « أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى » ^(٣) وقرب صوته من صوت النبي صلى الله عليه وسلم حتى التبس الأمر على المشركين ، وقالوا : مجدقرأها . وقد روى نحو هذا التأويل عن الإمام أبي المعالي . وقيل : الذي ألقى شيطانُ الإنسان كقوله عز وجل : « وَآلَفُوا فِيهِ » ^(٤) . قتادة : هو ما تلاه ناعسا .

(١) في ك : لمن . (٢) كذا في ب . (٣) راجع ج ١٠ ص ٣٠٠ .

(٤) راجع ج ١٧ ص ٩٩ . (٥) راجع ج ١٥ ص ٣٥٥ فابعد .

وقال القاضي عياض في كتاب الشفا بعد أن ذكر الدليل على صدق النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن الأمة أجمعت فيما طريقه البلاغ أنه معصوم فيه من الإخبار عن شيء بخلاف ما هو عليه ، لا قصدا ولا عمدا سهوا أو غلطا : أعلم أكرمك الله أن لنا في الكلام على مشكل هذا الحديث مأخذين : أحدهما - في توهين أصله ، والثاني على تسليمه . أما المأخذ الأول فيكفيك أن هذا حديث لم يخرج أحد من أهل الصحة ، ولا رواه بسند [صحیح] سليم متصل ثقة ، وإنما أولع به وبمنشله المفسرون والمؤرخون المولعون بكل غريب ، المتلقفون من الصحف كل صحيح وسقيم . قال أبو بكر البزار : وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم بإسناد متصل يجوز ذكره ، إلا ما رواه شعبة عن أبي بشر عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس فيما أحسب ، والشك في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان بمكة... وذكر القصة . ولم يسنده عن شعبة إلا أمية بن خالد ، وغيره يرسله عن سعيد بن جبير . وإنما يعرف عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس ، فقد بين لك أبو بكر رحمه الله أنه لا يعرف من طريق يجوز ذكره سوى هذا ، وفيه من الضعف ما نبه عليه مع وقوع الشك فيه الذي ذكرناه ، الذي لا يؤتق به ولا حقيقة معه . وأما حديث الكلبي - فالما تجوز الرواية عنه ولا ذكره لقوة ضعفه وكذبه ، كما أشار إليه البزار رحمه الله . والذي منه في الصحيح : أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ : « والنجم » بمكة فسجد وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس ، هذا توهينه من طريق النقل .

وأما المأخذ الثاني فهو مبنى على تسليم الحديث لو صح . وقد أعادنا الله من صحته ، ولكن على كل حال فقد أجاب أئمة المسلمين عنه بأجوبة ، منها الفت والسمين . والذي يظهر ويترجح في تأويله على تسليمه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان كما أمره ربه يرثل القرآن ترتيلا ، ويفصل الآي تفصيلا في قراءته ، كما رواه الثقات عنه ، فيمكن نضد الشيطان لتلك السكات ودسه فيها ما اختلقه من تلك الكلمات ، مما كما نعمة النبي صلى الله عليه وسلم بحيث يسمعه من دنا إليه من الكفار ، فظنوها من قول النبي صلى الله عليه وسلم وأشاعوها .

ولم يقدح ذلك عند المسلمين لحفظ السورة قبل ذلك على ما أنزلها الله ، وتحققهم من حال النبي صلى الله عليه وسلم في ذم الأوثان وميها ما صرف منه ؛ فيكون ما روى من حزن النبي صلى الله عليه وسلم لهذا الإشاعة والشبهة وسبب هذه الفتنة ، وقد قال الله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ » الآية .

قلت : وهذا التأويل أحسن ما قيل في هذا . وقد قال سليمان بن حرب : إن « في » بمعنى عند ؛ أي ألقي الشيطان في قلوب الكفار عند تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم ؛ كقوله عز وجل : « وَلَكَيْتَ فِينَا » أي عندنا . وهذا هو معنى ما حكاه ابن عطية عن أبيه عن عطاء الشرح ، وإليه أشار القاضي أبو بكر بن العربي ، وقال قبله : إن هذه الآية نص في غرضنا ، دليل على صحة مذهبنا أصل في براءة النبي صلى الله عليه وسلم مما ينسب إليه أنه قاله ؛ وذلك أن الله تعالى قال : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ » أي في تلاوته . فأخبر الله تعالى أن من سته في رسله وسيرته في أنبيائه إذا قالوا عن الله تعالى قولاً زاد الشيطان فيه من قبل نفسه كما يفعل سائر المعاصي . تقول : ألقيت في الدار كذا ، وألقيت في الكيس كذا ؛ فهذا نص في الشيطان أنه زاد في الذي قاله النبي صلى الله عليه وسلم ، لا أن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم به . ذكر معنى كلام عياض إلى أن قال : وما هدى لهذا إلا الطبري لجلالة قدره وصفاء فكره وسعة باعه في العلم ، وشدة ساعده في النظر ؛ وكأنه أشار إلى هذا الغرض ، وصوب على هذا المرمى ، وقرطس بعد ما ذكر في ذلك روايات كثيرة كلها باطل لا أصل لها ، ولو شاء ربك لما رواها أحد ولا سطرها ، ولكنه قعال لما يريد .

وأما غيره من التأويلات مما حكاه قوم أن الشيطان أكرهه حتى قال كذا فهو محال ؛ إذ ليس للشيطان قدرة على سلب الإنسان الاختيار ، قال الله تعالى مخبرا عنه : « وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي » ؛ ولو كان للشيطان هذه القدرة لما بنى لأحد

(١) راجع كتاب الشفا للقاضي حياض ج ٢ ص ١١٦ ، ١٣١ طبع الأستانة .

(٢) راجع ج ١٢ ص ٩٢ . (٣) راجع ج ٩ ص ٢٥٦ .

من بنى آدم قوة في طاعة، ومن تَوَمَّ أن للشيطان هذه القوة فهو قول الثنوية والمجوس في أن الخير من الله والشر من الشيطان . ومن قال جرى ذلك على لسانه سهوا قال : لا يبعد أنه كان سمع الكلمتين من المشركين وكانتا على حفظه بغيرى عند قراءة السورة ما كان في حفظه سهوا ؛ وعلى هذا يحوز السهو عليهم ولا يقرّون عليه ، وأنزل الله عز وجل هذه الآية تمهيدا لعذره وتسلية له ؛ لتلا يقال : إنه رجع عن بعض قراءته ، وبَيَّن أن مثل هذا جرى على الأنبياء سهوا ، والسهو إنما ينتفى عن الله تعالى ، وقد قال ابن عباس : إن شيطانا يقال له الأبيض كان قد أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورة جبريل عليه السلام وألقى في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم : تلك الفرائق العلاء ، وأن شفاعتهن لترتجى . وهذا التأويل وإن كان أشبه مما قبله فالتأويل الأول عليه المعول ، فلا يعدل عنه إلى غيره لاختيار العلماء المحققين إياه ، وضعف الحديث مغني عن كل تأويل ، والحمد لله . ومما يدل على ضعفه أيضا وتوهينه من الكتاب قوله تعالى : « وَإِنْ كَادُوا لَيَقْتُلُونَكَ ^(١) » الآيتين ؛ فإنهما تردان الخبر الذي رَوَاهُ ؛ لأن الله تعالى ذكر أنهم كادوا يقتلونه حتى يفترى ، وأنه لولا أن ثبته لكان يركن إليهم . فخصمون هذا ومفهومه أن الله تعالى عصمه من أن يفترى وثبته حتى لم يركن إليهم قليلا فكيف كثيرا ، وهم يروون في أخبارهم الواهية أنه زاد على الركون والافتراء بمدح آلهتهم ، وأنه قال عليه الصلاة والسلام : أفتريت على الله وقلت ما لم يقل . وهذا ضد مفهوم الآية ، وهي تضعف الحديث لو صح ؛ فكيف ولا صحة له . وهذا مثل قوله تعالى : « وَلَوْ لَا فَضَّلُ اللَّهُ عَلَيْكَ وَرَحْمَتَهُ لَمَمَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ » ^(٢) . قال القشيري : ولقد طالبت قريش وثقيف إذ مرَّ بآلهتهم أن يُقْبِلَ بوجهه إليها ، ووعدوه بالإيمان به إن فعل ذلك ، فافعل ! ولا كان ليفعل ! قال ابن الأنباري : ما قارب الرسول ولا ركن . وقال الزجاج : أي كادوا ، ودخلت إن واللام للتأكيد . وقد قيل : إن معنى « تَمَنَّى » حدث ، لا « تلا » . روى عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله عز وجل : « إِلَّا إِذَا تَمَنَّى » قال : إلا إذا حدث « أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ » قال : في حديثه ﴿ فَيَنْسُخُ

الله مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ) قال : فيبطل الله ما يلقي الشيطان . قال النحاس : وهذا من أحسن ما قيل في الآية وأعله وأجله . وقد قال أحمد بن محمد بن حنبل بمصر مصحفةً في التفسير ، رواها علي بن أبي طلحة لو رحل رجل فيها إلى مصر قاصدا ما كان كثيرا . والمعنى عليه : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا حدث نفسه ألقي الشيطان في حديثه على جهة الحيلة فيقول : لو سألت الله عز وجل أن يغنمك ليتسع المسلمون ؛ ويعلم الله عز وجل أن الصلاح في غير ذلك ؛ فيبطل ما يلقي الشيطان كما قال ابن عباس رضي الله عنهما . وحكى الكسائي والفراء جميعا : « تَمْنَى » إذا حدث نفسه ؛ وهذا هو المعروف في اللغة . وحكى أيضا « تمنى » إذا تلا . وروى عن ابن عباس أيضا وقاله مجاهد والضحاك وغيرهما . وقال أبو الحسن ابن مهدي : ليس هذا التمني من القرآن والوحى في شيء ، وإنما كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صغرت يده من المال ، ورأى ما بأصحابه من سوء الحال ، تمنى الدنيا بقلبه ووسوسة الشيطان . وذكر المهدوي عن ابن عباس أن المعنى : إذا حدث ألقي الشيطان في حديثه ؛ وهو اختيار الطبري .

قلت : قوله تعالى : « لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً » الآية ، يرد حديث النفس : وقد قال ابن عطية : لا خلاف أن إلقاء الشيطان إنما هو لألفاظ مسموعة ، بها وقعت الفتنة ؛ فأنه أعلم . قال النحاس : ولو صح الحديث وأتصل إسناده لكان المعنى فيه مصححا ؛ ويكون معنى سها أسقط ، ويكون تقديره : أفرأيت اللات والعزى ؛ وتم الكلام ، ثم أسقط (والفرانيق العلا) يعني الملائكة (فإن شفاعتهم) يعود الضمير على الملائكة . وأما من روى : فإنهن الفرانيق العلا ، ففي روايته أجوبة ؛ منها أن يكون القول محذوفا كما تستعمل العرب في أشياء كثيرة ، ويجوز أن يكون بغير حذف ، ويكون توبيخا ؛ لأن قبله « أفرأيت » ويكون هذا احتجاجا عليهم ؛ فإن كان في الصلاة فقد كان الكلام مباحا في الصلاة . وقد روى في هذه القصة أنه كان مما يقرأ : أفرأيت اللات والعزى . ومناة الثالثة الأخرى . والفرانقة العلا . وأن شفاعتهن لترتجي . روى معناه عن مجاهد . وقال الحسن : أراد بالفرانيق العلا الملائكة ؛ وبهذا فسر الكلبي الفرانقة أنها الملائكة . وذلك أن الكفار كانوا يعتقدون [أن] الأوثان والملائكة بنات

الله، كما حكى الله تعالى عنهم، ورد عليهم في هذه السورة بقوله: «الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُ الْآتَى» فانكر الله كل هذا من قولهم. ورجاء الشفاعة من الملائكة صحيح، فلما تأوله المشركون على أن المراد بهذا الذكراؤهم وليس عليهم الشيطان بذلك، نسخ الله ما ألقى الشيطان، وأحكم الله آياته، ورفع تلاوة تلك اللفظتين اللتين وجد الشيطان بهما سبيلا للتليس، كما نسخ كثير من القرآن، ورفعت تلاوته. قال القشيري: وهذا غير سديد؛ لقوله: «فَيَنْسُخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ» أى يبطله، وشفاعة الملائكة غير باطلة. (وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) «عَلِيمٌ» بما أوحى إلى نبيه صلى الله عليه وسلم. «حَكِيمٌ» في خلقه.

قوله تعالى: لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى: (لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً) أى ضلالة. (لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) أى شرك وفاق. (وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ) فلا تلبس لأمر الله تعالى. قال النعلبي: وفي الآية دليل على أن الأنبياء يجوز عليهم السهو والنسيان والغلط بوسواس الشيطان أو عند شغل القلب حتى يغلط، ثم يَنْبَغِي ويرجع إلى الصحيح، وهو معنى قوله: «فَيَنْسُخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يَحْكُمُ اللَّهُ آيَاتِهِ». ولكن إنما يكون الغلط على حسب ما يغلط أحدنا، فأما ما يضاف إليه من قولهم: تلك الغرائب العلا، فكذب على النبي صلى الله عليه وسلم، لأن فيه تعظيم الأصنام، ولا يجوز ذلك على الأنبياء، كما لا يجوز أن يقرأ بعض القرآن ثم ينشد شعرا ويقول: غلطت وظننته قرآنا. (وَالْظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ) أى الكافرين لفي خلاف وعصيان ومشاقة لله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم. وقد تقدم في «البقرة» (٢) والحمد لله وحده.

قوله تعالى: وَلْيَعْلَمْ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : (وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) أى من المؤمنين . وقيل : أهل الكتاب .
 (أَنَّهُ) أى أن الذى أحكم من آيات القرآن هو (الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ قِيُومُنَا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ
 قُلُوبُهُمْ) أى تخشع وتسكن . وقيل : تخلص . (وَإِنَّ اللَّهَ لَمَادَى الَّذِينَ آمَنُوا) قرأ
 أبو حيوة : « وإن الله لماد الذين آمنوا » بالتنوين . (إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) أى يهتد بهم
 على الهداية .

قوله تعالى : وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ
 السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ) يعنى فى شك من القرآن ، قاله
 ابن جريج . وغيره : من الذين ، وهو الصراط المستقيم . وقيل : مما ألقى الشيطان على
 لسان محمد صلى الله عليه وسلم ، ويقولون : ما باله ذكر الأصنام بخير ثم ارتد عنها . وقرأ
 أبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ : « فى مِرْيَةٍ » بضم الميم . والكسر أعرف ؛ ذكره النحاس . (حَتَّى
 تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ) أى القيامة . (بَغْتَةً) أى بغاة . (أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ) قال
 الضحاك : عذاب يوم لا ليلة له وهو يوم القيامة . النحاس : سعى يوم القيامة عقيماً لأنه
 ليس يَنْقُبُ بعده يوماً مثله ؛ وهو معنى قول الضحاك . والعقيم فى اللغة عبارة عن لا يكون
 له ولد ؛ ولما كان الولد يكون بين الأبوين وكانت الأيام تتوالى قبل وبعد ، جعل الاتباع
 فيها بالبعدية كهيئة الولادة ، ولما لم يكن بعد ذلك اليوم يومٌ وُصِفَ بالعقيم . وقال ابن عباس
 ومجاهد وقتادة : المراد عذاب يوم بَذَر ، ومعنى عقيم لا مثل له فى عظمه ؛ لأن الملائكة
 قاتلت فيه . ابن جريج : لأنهم لم يُنظَرُوا فيه إلى الليل ، بل قتلوا قبل المساء فصار يوماً
 لا ليلة له . وكذلك يكون معنى قول الضحاك أنه يوم القيامة ؛ لأنه لا ليلة له . وقيل :
 لأنه لم يكن فيه رافة ولا رحمة ، وكان عقيماً من كل خير ؛ ومنه قوله تعالى : « إِذْ أَرْسَلْنَا
 عَلَيْنَا الرِّيحَ الْعَقِيمَ » (١) أى التى لا خير فيها ولا تأتى بمطر ولا رحمة .

قوله تعالى : **الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَأَلْذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٥٦﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٥٧﴾**

قوله تعالى : (**الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ**) يعنى يوم القيامة هو الله وحده لا منازع له فيه ولا مدافع . والملك هو اتساع المقدور لمن له تدبير الأمور . ثم بين حكمه فقال : (**فَأَلْذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ** . **وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ**) .

قلت : وقد يحتمل أن تكون الإشارة بـ «يومئذ» يوم بدر ، وقد حكم فيه بإهلاك الكافر وسعادة المؤمن ؛ وقد قال عليه السلام لعمر : « وما يدريك لعل الله أطلع على أهل بدر فقال آعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٥٨﴾ لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا رِضْوَنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿٥٩﴾**

أفرد ذكر المهاجرين الذين ماتوا وقتلوا تفضيلاً لهم وتشريفاً على سائر الموتى .

وسبب نزول هذه الآية أنه لما مات بالمدينة عثمان بن مظعون وأبوسلمة بن عبد الأسد قال بعض الناس : من قتل في سبيل الله أفضل ممن مات حتف أنفه ؛ فزلت هذه الآية مُسَوِّيةً بينهم ، وأن الله يرزق جميعهم رزقاً حسناً . وظاهر الشريعة يدل على أن المقتول أفضل . وقد قال بعض أهل العلم : إن المقتول في سبيل الله والميت في سبيل الله شهيد ؛ ولكن للمقتول منزلة ما أصابه في ذات الله . وقال بعضهم : هما سواء ؛ واحتج بالآية ، وبقوله تعالى : « **وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ** »

أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ^(١)»، وبحديث أم حَرام؛ فإنها صُرعت عن دابتها فماتت ولم تُقتل فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم: «أنت من الأولين»، وبقول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث عبد الله ابن عتيك: «من خرج من بيته مهاجرا في سبيل الله فخر عن دابته فمات أو لدغته حية فمات أو مات حتف أنفه فقد وقع أجره على الله ومن مات قَعَصًا^(٢) فقد استوجب المآب». وذكر ابن المبارك عن فضالة بن عبيد في حديث ذكر فيه رجلين أحدهما أصيب في غزاة يَمَجْنِيق فمات والآخر مات هناك؛ فجلس فضالة عند الميت فقيل له: تركت الشهيد ولم تجلس عنده؟ فقال: ما أبالي من أى حفرتهما بُعثت؛ ثم تلا قوله تعالى: «وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا» الآية كلها. وقال سليمان بن عامر: كان فضالة برويس أميرا على الأرباع فخرج يمحازي رجلين: أحدهما قاتل والآخر متوفى؛ فرأى ميل الناس مع جنازة القاتل إلى حفرته؛ فقال: أراكم أيها الناس تميلون مع القاتل! فوالذي نفسي بيده ما أبالي من أى حفرتهما بُعثت؛ اقرءوا قوله تعالى: «وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا». كذا ذكره الثعلبي في تفسيره، وهو معنى ما ذكره ابن المبارك. واحتج من قال: إن للقتول زيادة فضل بما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل: أى الجهاد أفضل؟ قال: «من أهرى بقر دمه وعقر جواده». وإذا كان من أهرى بقر دمه وعقر جواده أفضل الشهداء علم أنه من لم يكن بتلك الصفة مفضول. قرأ ابن عامر وأهل الشام: «قتلوا» بالتشديد على الكثير. الباقيون بالتخفيف. (لَيُدْخِلَنَّهُمْ مَدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ) أى الجنان. قراءة أهل المدينة «مَدْخَلًا» بفتح الميم؛ أى دخولا. وضمها الباقيون، وقد مضى في «سبحان»^(٣). (وَلِإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ) قال ابن عباس: عليم بنبأهم، حلیم عن عقابهم. قوله تعالى: ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوِقَبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴿٦٦﴾

(٢) القصص: أن يضرب الإنسان فيموت مكانه.

(٣) راجع ج ١٠ ص ٣١٣.

(١) راجع ج ٥ ص ٣٤٧ فابعد.

وأراد بوجوب المآب حسن المرجع بعد الموت.

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ ﴾ « ذلك » في موضع رفع ؛ أى ذلك الأمر الذى قصصنا عليك . قال مقاتل : نزلت في قوم من مشركى مكة لقوا قوما من المسلمين لليتين بقيتا من المحترم فقالوا : إن أصحاب محمد يكرهون القتال في الشهر الحرام فأحملوا عليهم ؛ فنأشدهم المسلمون ألا يقاتلهم في الشهر الحرام ؛ فأبى المشركون إلا القتال ، فحملوا عليهم فنهت المسلمون ونصرهم الله على المشركين ؛ وحصل في أنفس المسلمين من القتال في الشهر الحرام شيء ؛ فنزلت هذه الآية . وقيل : نزلت في قوم من المشركين ، مثلوا بقوم من المسلمين قتلهم يوم أحد فما قبحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله . فمضى : « مَنْ عَاقَبَ يَمِثِلُ مَا عُوِقِبَ بِهِ » أى من جازى الظالم بمثل ما ظلمه ؛ فسمى جزاء العقوبة عقوبة لاستواء الفعلين في الصورة ؛ فهو مثل : « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا » . ومثل : « قَمِينَ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ يَمِثِلُ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ » . وقد تقدم . (ثُمَّ بَيَّنَّ عَلَيْهِ) أى بالكلام والإزعاج من وطنه ؛ وذلك أن المشركين كذبوا نبيهم وأدوا من آمن به وأخرجوه وأخرجوه من مكة ، وظاهروا على إخراجهم . (لَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ) أى لينصرن الله محمدا صلى الله عليه وسلم وأصحابه ؛ فإن الكفار بنوا عليهم . (إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ) أى عفا عن المؤمنين ذنوبهم وقتلهم في الشهر الحرام وستر .

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ (١١)

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ ﴾ أى ذلك الذى قصصت عليك من نصر المظلوم هو باقى أنا الذى أوجع الليل في النهار فلا يقدر أحد على ما أقدر عليه ؛ أى من قدر على هذا قدر على أن ينصر عبده . وقد مضى في « آل عمران » معنى يولج الليل في النهار . (وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ) يسمع الأقوال ويبصر الأفعال ، فلا يعزب عنه مثقال ذرة ولا ديبغ غلة إلا يعلمها ويسمعها ويبصرها .

قوله تعالى : **ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ** ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : **﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ ﴾** أى ذو الحق ؛ فدينه الحق وعبادته حق . والمؤمنون يستحقون منه النصر بحكم وعده الحق . **﴿ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ ﴾** أى الأصنام التى لا استحقاق لها فى العبادات . وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر وأبو بكر « **وَأَنَّ مَا تَدْعُونَ** » بالناء على الخطاب ، واختاره أبو حاتم . الباقرن بالياء على الخبر هنا وفى لقمان^(١) ، واختاره أبو عبيد . **﴿ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ ﴾** أى العالى على كل شئ بقدرته ، والعالى عن الأشياء والأنداد ، المقدس عما يقول الظالمون من الصفات التى لا تليق بجلاله . **﴿ الْكَبِيرُ ﴾** أى الموصوف بالعظمة والجلال وكبر الشأن . وقيل : الكبير ذو الكبرياء والكبرياء عبارة عن كمال الذات ؛ أى له الوجود المطلق أبداً وأزلاً ، فهو الأول القديم ، الآخر الباقي بعد فناء خلقه .

قوله تعالى : **أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ** ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : **﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً ﴾** دليل على كمال قدرته ؛ أى من قدر على هذا قدر على إعادة الحياة بعد الموت ؛ كما قال الله عز وجل : **﴿ فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ ^(٢) . وَمِثْلَهُ كَثِيرٌ . « فَتُصْبِحُ »** ليس بجواب فيكون منصوباً ، وإنما هو خبر عند الخليل وسيبويه . قال الخليل : المعنى انتبه ! أنزل الله من السماء ماء فكان كذا وكذا ؛ كما قال :

أَلَمْ تَسْأَلِ الرَّبَّ أَن يَنْزِلْ سَمَاءً مِّن مَّاءٍ فَتَكُونَ أَكْشَادًا ﴿٦٨﴾

(١) راجع ج ١٤ ص ٧٨ . (٢) راجع ص ٦ من هذا الجزء . (٣) البيت لجليل بن عبد الله صاحب بئنة . والفواء (فتح القاف) : القفر . والبيداء : القفر أيضاً ، الذى يبد من سلك فيه . والسملق (فتح السين وسكون الميم وفتح اللام) : الأرض التى لا تنبت ، وهى السهلة المستوية . (شواهد العيني) .

معناه قد سألته فنطق . وقيل : أستفهام تحقيق ؛ أى قد رأيت ، فتأمل كيف تصبح ! أو عطف لأن المعنى ألم تر أن الله ينزل . وقال الفراء : « أَلَمْ تَرَ » خبر ؛ كما تقول فى الكلام : اعلم أن الله عز وجل ينزل من السماء ماء . (فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً) أى ذات خضرة ؛ كما تقول : مُبْقِلَةٌ وَمُسْبِغَةٌ ؛ أى ذات بقل وسباغ . وهو عبارة عن استعجالها إثر نزول الماء بالنبات واستمرارها كذلك عادة . قال ابن عطية : وروى عن عكرمة أنه قال : هذا لا يكون إلا بمكة وتهامة . ومعنى هذا : أنه أخذ قوله : « فَتُصْبِحُ » مقصودا به صباح ليلة المطر ، وذهب إلى أن ذلك الأخضرار يتأخر فى سائر البلاد ، وقد شاهدت هذا بسوس الأقصى نزل المطر ليلا بعد حفظ أصبحت تلك الأرض الرملة التى نسفتها الرياح قد اخضرت بنبات ضعيف رقيق . (إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ) قال ابن عباس : « خَبِيرٌ » بما ينطوى عليه العبد من القنوط عند تأخير المطر . « لَطِيفٌ » بأرزاق عباده . وقيل : « لطيف » باستخراج النبات من الأرض ، « خير » بحاجتهم وفاقتهم .

قوله تعالى : لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : (لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) خلقا وملكا ؛ وكلُّ محتاج إلى تديره وإتقانه . (وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ) فلا يحتاج إلى شيء ، وهو المحمود فى كل حال .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ) ذكر نعمة أخرى ، فأخبر أنه سخر لعباده ما يحتاجون إليه من الدواب والشجر والأنهار . (وَالْفُلْكَ) أى وسخر لكم الفلك فى حال جريها . وقرأ أبو عبد الرحمن الأعرج : « والفلك » رفعا على الابتداء وما بعده خبره .

الباقون بالنصب نسقا على قوله : « مَا فِي الْأَرْضِ » . (وَيُمِسُّكَ السَّمَاءُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ)
 أى كراهية أن تقع . وقال الكوفيون : لتلا تقع . وإسماكه لما خلق السكون فيها حالا بعد
 حال . (إِلَّا بِإِذْنِهِ) أى إلا بإذن الله لما بالوقوع ، فتقع بإذنه ، أى بإرادته وتخليته .
 (إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ) أى فى هذه الأشياء التى سخرها لهم .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ) أى بعد أن كنتم نطفًا . (ثُمَّ يُمِيتُكُمْ) عند انقضاء
 آجالكم . (ثُمَّ يُحْيِيكُمْ) أى للحساب والثواب والعقاب . (إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ) أى
 لجحود لما ظهر من الآيات الدالة على قدرته ووحدانيته . قال ابن عباس : يريد الأسود
 ابن عبد الأسد وأبا جهل بن هشام والعماس بن هشام وجماعة من المشركين . وقيل : إنما
 قال ذلك لأن الغالب على الإنسان كفر النعم ؛ كما قال تعالى : « وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ » .
 قوله تعالى : لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعُ عَنْكَ
 فِي الْأُمْرِ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا) أى شرعا . (هُمْ نَاسِكُوهُ) أى عاملون به .
 (فَلَا يُنْزِعُ عَنْكَ فِي الْأُمْرِ) أى لا ينازعك أحد منهم فيما يشرع لأمتك ؛ فقد كانت الشرائع
 فى كل عصر . وروى فرقة أن هذه الآية نزلت بسبب جدال الكفار فى أمر الذبائح ،
 وقولهم للمؤمنين : تأكلون ما ذبحتم ولا تأكلون ما ذبح الله من الميتة ، فكان ما قتل الله أحق أن
 تأكلوه مما قتلتم أتم بسكاosكنكم ؛ فنزلت الآية بسبب هذه المنازعة . وقد مضى هذا
 فى « الأنعام » والحمد لله . وقد تقدم فى هذه السورة ما للعلماء فى قوله تعالى : « مَنْسَكًا » .
 وقوله : « هُمْ نَاسِكُوهُ » يعطى أن المنسك المصدر ، ولو كان الموضع لقال هم ناسكون فيه .

(١) كذا فى بوطركوى . وفى أوجه : يحمله . (٢) راجع ج ١٤ ص ٢٧٦ .

(٣) راجع ج ٧ ص ٧٢ . (٤) ص ٥٨ من هذا الجزء .

وقال الزجاج : « فَلَا يُنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ » أى فلا يجادلُكَ ، ودلّ على هذا « وَإِنْ جَادَلُوكَ » . ويقال : قد نازعوه فكيف قال فلا ينازعك ، فالجواب أن المعنى فلا تنازعهم أنت . نزلت الآية قبل الأمر بالقتال ، تقول : لا يضاربك فلان فلا تضاربه أنت ، فيجوز هذا في باب المفاعلة . ولا يقال : لا يضربك زيد وأنت تريد لا تضرب زيدا : وقرأ أبو جحز : « فَلَا يُنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ » أى لا يستخفك ولا يقلبك عن دينك . وقراءة الجماعة من المنازعة . ولفظ النهى في القراءتين للكفار ، والمراد النبي صلى الله عليه وسلم . (وَأَدْعُ إِلَى رَبِّكَ) أى إلى توحيدهِ ودينهِ والإيمان به . (إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى) أى دين . (مُسْتَقِيمٌ) أى قويم لا أعوجاج فيه .

قوله تعالى : وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٦٨﴾
 اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٦٩﴾
 قوله تعالى : (وَإِنْ جَادَلُوكَ) أى خاصموك يا محمد ، يريد مشركى مكة . (فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ) يريد من تكذبهم محمدا صلى الله عليه وسلم ، عن ابن عباس . وقال مقاتل : هذه الآية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء وهو فى السماء السابعة لما رأى من آيات ربه الكبرى ، فأوحى الله إليه : « وَإِنْ جَادَلُوكَ » بالباطل فدافعهم بقوله : « اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ » من الكفر والتكذيب ، فأمره الله تعالى بالإعراض عن مُماراتهم صيانة له عن الاشتغال بتعنتهم ، ولا جواب لصاحب العناد . (اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ) يريد بين النبي صلى الله عليه وسلم وقومهِ . (فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) يريد فى خلافكم آياتى ، فتعرفون حينئذ الحق من الباطل .

مسألة - فى هذه الآية أدب حسن علمه الله عباده فى الرد على من جادل تعنتاً ومراءاة لا يحيا ولا يناظر ويدفع بهذا القول الذى علمه الله لنبيه صلى الله عليه وسلم . وقد قيل : إن هذه الآية منسوخة بالسيف ، يعنى السكوت عن مخالفه والاكتفاء بقوله : « اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ » .

قوله تعالى : **أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ** ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : (**أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ**) أى وإذ قد علمت يا محمد هذا وأيقنت فاعلم أنه يعلم أيضا ما أنتم مختلفون فيه فهو يحكم بينكم . وقد قيل : إنه استفهام تقرير للغير . (**إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ**) أى كل ما يجرى في العالم فهو مكتوب عند الله في أم الكتاب . (**إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ**) أى إن الفصل بين المختلفين على الله يسير . وقيل : المعنى إن كتاب القلم الذى أمره أن يكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة على الله يسير .

قوله تعالى : **وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ** ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : (**وَيَعْبُدُونَ**) يريد كفار قريش . (**مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ**) أى حجة وبرهانا . وقد تقدم في « آل عمران » . (**وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ**) .

قوله تعالى : **وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ بِشِرِّ مَن ذَلِكُمُ النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَيِّنَاتٍ لِّلْمُصِيرِ** ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (**وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ**) يعنى القرآن . (**تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ**) أى الفضب والمبوس . (**يَكَادُونَ يَسْطُونَ**) أى يبطشون . والسطوة شدة البطش ؛ يقال : سطا به يسطو إذا بطش به كان ذلك بضرب أو بشتم ، وسطا

عليه . ﴿يَالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا﴾ . وقال ابن عباس ؛ يسطون يسطون إليهم أيديهم .
 محمد بن كعب : أى يقعون بهم . الضحاك : أى يأخذونهم أخذاً باليد ، والمعنى واحد .
 وأصل السطو الفهر . والله ذو سطوات ؛ أخذات شديدة . ﴿قُلْ أَفَأَنْتُمْ بُشِّرُ مَنْ
 ذَلِكُمُ النَّارُ﴾ أى أكره من هذا القرآن الذى تسمعون هو النار ؛ فكأنهم قالوا : ما الذى
 هو شر ؛ ف قيل هو النار . وقيل : أى هل أنبئكم بشر مما يلحق نالى القرآن منكم هو النار ؛
 فيكون هذا وعيدا لهم على سطواتهم بالذين يتلون القرآن . ويجوز فى « النار » الرفع والنصب
 والخفض ؛ فالرفع على هو النار ، أو هى النار . والنصب بمعنى أعى ، أو على إضمار فعل مثل
 الثانى ، أو يكون محولا على المعنى ؛ أى أعرفكم بشر من ذلك النار . والخفض على البدل .
 ﴿وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فى القيامة . ﴿وَيَنْسَ الْمَصِيرُ﴾ أى الموضع الذى يصيرون
 إليه وهو النار .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ . إِنَّ الَّذِينَ
 تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ، وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ
 الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴿٧٣﴾

قوله تعالى : ﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ هذا متصل بقوله : « وَيَعْبُدُونَ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا » . وإنما قال : « ضُرِبَ مَثَلٌ » لأن حجج الله تعالى
 عليهم بضرب الأمثال أقرب إلى أفهامهم . فإن قيل : فأين المثل المضروب ؛ ففيه وجهان :
 الأول — قال الأخفش : ليس تم مثل ، وإنما المعنى ضربوا الله مثلا فاستمعوا قولهم ؛ يعنى
 أن الكفار جعلوا لله مثلا بعبادتهم غيره ؛ فكأنه قال جعلوا لى شبيها فى عبادتى فاستمعوا خبر هذا
 التشبيه . الثانى — قول القتيبي : وأن المعنى يأيها الناس ، مثل من عبد آلهة لم تستطع أن تخلق
 ذبابا وإن سلها الذباب شيئا لم تستطع أن تستنقذه منه . وقال النحاس : المعنى ضرب الله
 عز وجل ما يعبد من دونه مثلا ، قال : وهذا من أحسن ما قيل فيه ؛ أى بين الله لكم شيئا

ولمبيدكم . (إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) قراءة العامة « تدعون » بالياء . وقرأ السلمي وأبو العالِية وبقوب : « يدعون » بالياء على الخبر . والمراد الأوثان الذين عبدوهم من دون الله ، وكانت حول الكعبة ^(١) ، وهي ثمانية وستون صنماً . وقيل : السادة الذين صرفوهم عن طاعة الله عز وجل . وقيل : الشياطين حلولهم على معصية الله تعالى ؛ والأول أصوب .

(لَنْ يَخْلُقُوا دُبَابًا) الدباب اسم واحد للذكر والأنثى ، والجمع القليل أذبة والكثير ذبان ؛ على مثل غراب وأغرية وغربان ؛ وتسمى به لكثرة حركته . الجوهري : والدباب معروف الواحدة دُبابة ، ولا تقل ذبابة . والمذبذبة ما يُقَبَّبُ به الدباب . وذباب أسنان الإبل حنفا . وذباب السيف طرفه الذي يضرب به . وذباب العين إنسانها . والذبابة البقية من الذين وذَّبَّ النهار إذا لم يبق منه إلا بقية . والتذبذب التحرك . والذبذبة نرس الشيء المعلق في الهواء . والذبذب الذكر لتردده . وفي الحديث « من وُقِيَ شرَّ ذبذبه » . [وهذا مما لم يذكره ، أعنى قوله : وفي الحديث] . (وَإِنْ يَسْلُبْهُمْ الدُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوهُ مِنْهُ) الاستفاد والإفاد التخليص . قال ابن عباس : كانوا يطلون أصنامهم بالزعفران فتجف فباتي فيخلسه . وقال السدي : كانوا يحملون لأصنام طعاما فيقع عليه الدباب فيأكله . (ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ) قيل : الطالب الآلهة والمطلوب الدباب . وقيل بالعكس . وقيل : الطالب عابد الصنم والمطلوب الصنم ؛ فالطالب يطلب إلى هذا الصنم بالتقرب إليه ، والصنم المطلوب إليه . وقد قيل : « وَإِنْ يَسْلُبْهُمْ الدُّبَابُ شَيْئًا » راجع إلى آله في قرص أبنائهم حتى يسلبهم الصبر لم والوقار معها . وخص الدباب لأربعة أمور تخصه : لمهاته وضعفه ولاستغفاره وكثرته ؛ فإذا كان هذا الذي هو أضعف الحيوان وأحقه لا يقدر من عبده من دون الله عز وجل على خلق مثله ودفع أذيته فكيف يجوز أن يكونوا آلهة مبيدين وأربابا مطاعين . وهذا من أقوى حجة وأوضح برهان .

قوله تعالى : مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝ (٦٦)

(١) في ك : حول البيت . (٢) إمالة المؤلف رحمه الله عن الجوهري مذكوره في الصحاح إلى قوله : « ... شر ذبذبه » . والذي يبدو أن نسخة المصنف من الجوهري غير متصلة على هذه الجملة . وفي ج : وفي التعليل يدل وفي الحديث . (٣) في ب و ك : قرص .

قوله تعالى : ﴿ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ (١) أى ما عظموه حق عظمتهم ؛ حيث جعلوا هذه الأصنام شركاء له . وقد مضى فى « الأنعام » . ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ تقدم .

قوله تعالى : اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٧٥﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ﴾ ختم السورة بأن الله اصطفى محمدا صلى الله عليه وسلم لتبليغ الرسالة ؛ أى ليس بعنه عدا امرا يدعى . وقيل : إن الوليد بن المغيرة قال : أو أنزل عليه الذكر من بيننا ؛ فزلت الآية . وأخبر أن الاختيار إليه سبحانه وتعالى . ﴿ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ﴾ لأقوال عباده (بصير) بمن يختاره من خلقه لرسالته . ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ﴾ يريد ما قدموا . ﴿ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ يريد ما خلفوا ؛ مثل قوله فى يس : « إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا (٢) وَمَا أُخَّرُوا » يريد ما خلفوا . ﴿ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾ .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا ﴾ تقدم فى أول السورة أنها فضلت بسجدةتين ، وهذه السجدة الثانية لم يرها مالك وأبو حنيفة من العزائم ؛ لأنه قرن الركوع بالسجود ، وأن المراد بها الصلاة المفروضة ؛ وخص الركوع والسجود تشريفا للصلاة . وقد مضى القول فى الركوع والسجود مبينا فى « البقرة » والحمد لله وحده .

قوله تعالى : ﴿ وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ ﴾ أى امتثلوا أمره . ﴿ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ ﴾ تدب فيما عدا الواجبات التى مع وجوبها من غير هذا الموضع .

قوله تعالى : وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ^٤ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مَلَّةً أُنِيَكُمْ لِأَبْرَاهِيمَ^٥ هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ^٦ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ^٧ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ) قيل : غنى به جهاد الكفار . وقيل : هو إشارة إلى امتثال جميع ما أمر الله به ، والالتزام عن كل مانع الله عنه ؛ أى جاهدوا أنفسكم في طاعة الله وردّها عن الهوى ، واجاهدوا الشيطان في ردّ وسوسته ، والظلمة في ردّ ظلمهم ، والكافرين في ردّ كفرهم . قال ابن عطية : وقال مقاتل وهذه الآية منسوخة بقوله تعالى : « فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ مَا اسْتَطَعْتَ^(١) » . وكذا قال هبة الله : إن قوله : « حَقَّ جِهَادِهِ » وقوله في الآية الأخرى : « حَقَّ تَقَاتِهِ^(٢) » منسوخ بالتخفيف إلى الاستطاعة في هذه الأوامر . ولا حاجة إلى تقدير النسخ ؛ فإن هذا هو المراد من أول الحكم ؛ لأن « حَقَّ جِهَادِهِ » ما ارتفع عنه الحرج . وقد روى سعيد بن المسيّب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُ دِينِكُمْ إِبْرَاهِيمُ » . وقال أبو جعفر النحاس : وهذا مما لا يجوز أن يقع فيه نسخ ؛ لأنه واجب على الإنسان ، كما روى حَبِيبُ بْنُ شُرَيْحٍ يَرْفَعُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْمَجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ » . وكما روى أبو غالب عن أبي أمامة أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم : أى الجهاد أفضل ؟ عند الجمرة الأولى فلم يجبه ، ثم سأله عند الجمرة الثانية فلم يجبه ، ثم سأله عند جمره العقبة ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أَيْنَ السَّائِلُ ؟ » فقال : أنا ذا ؛ فقال عليه السلام « كلمة عدل عند سلطان جائر » .

قوله تعالى : ﴿ هُوَ اجْتَبَاكُمْ ﴾ أى اختاركم للذب عن دينه والتزام أمره ؛ وهذا تأكيد للأمر بالمجاهدة ، أى وجب عليكم أن تجاهدوا لأن الله اختاركم له .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ مِنْ حَرَجٍ ﴾ أى من ضيق . وقد تقدم في « الأنعام » .^(١)

وهذه الآية تدخل في كثير من الأحكام ، وهى مما خص الله بها هذه الأمة . روى معمر عن قتادة قال : أعطيت هذه الأمة ثلاثاً لم يُعطها إلا نبي : كان يقال للنبي أذهب فلا حرج عليك ، وقيل لهذه الأمة : « وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » . والنبي شهيد على أمته ، وقيل لهذه الأمة : « لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » . ويقال للنبي : سَلْ تُعْطَهُ ، وقيل لهذه الأمة : « أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » .^(٢)

الثانية — واختلف العلماء في هذا الحرج الذى رفعه الله تعالى ؛ فقال عكرمة : هو ما أحل من النساء مثنى وثلاث ورباع ، وما ملكت يمينك . وقيل : المراد قصر الصلاة ، والإفطار للسافر ، وصلاة الإيماء لمن لا يقدر على غيره ، وحط الجهاد عن الأعمى والأعرج والمريض والعديم الذى لا يجد ما ينفق في غزوه ، والغريم ومن له والدان ، وحط الإصر الذى كان على بنى إسرائيل . وقد مضى تفصيل أكثر هذه الأشياء .^(٣) وروى عن ابن عباس والحسن البصرى أن هذه في تقديم الأهلّة وتأخيرها في الفطر والأضحية والصوم ؛ فإذا أخطأت الجماعة هلال ذى الحجة فوقفوا قبل يوم عرفة بيوم أو وقفوا يوم النحر أجزأهم ، على خلاف فيه يئناه في كتاب المفتيس في شرح موطأ مالك بن أنس رضى الله عنه . وما ذكرناه هو الصحيح في الباب . وكذلك الفطر والأضحية ؛ لما رواه حماد بن زيد عن أيوب عن محمد بن المنكدر عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " فِطْرُكُمْ يَوْمَ تَفِطُّرُونَ وَأَضْحَاكُمْ يَوْمَ تَضْحَعُونَ " . نخرجه أبو داود والدارقطني ، ولفظه ما ذكرناه . والمعنى : باجتهادكم من غير حرج يلحقكم . وقد روى الأئمة أنه عليه السلام سئل يوم النحر عن أشياء ، فما يستل عن

(١) راجع ج ٧ ص ٨٠ و ص ٣٠٠ .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٣٢٦ .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٥٥ و ج ٣ ص ٤٣٠ .

أمر مما ينسى المرء أو يجهل من تقديم الأمور بعضها قبل بعض وأشباهاها إلا قال فيها :
 « افعل ولا حرج » .

الثالثة - قال العلماء : رفع الحرج إنما هو لمن استقام على منهاج الشرع ، وأما السلاية
 والسرّاق وأصحاب الحدود فعليهم الحرج ، وهم جاعلوه على أنفسهم بمفارقتهم الدين ، وليس
 في الشرع أعظم حرجا من إلزام ثبوت رجل لأثنين في سبيل الله تعالى ؛ ومع صحة اليقين
 وجودة العزم ليس بمحرج .

قوله تعالى : ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ ﴾ قال الزجاج : المعنى آتبعوا ملة أبيكم . الفراء : انتصب
 على تقدير حذف الكاف ؛ كأنه قال كيلة . وقيل : المعنى وأفعلوا الخير فعل أبيكم ؛ فأقام
 الفعل مقام الملة . وإبراهيم هو أبو العرب قاطبة . وقيل : الخطاب لجميع المسلمين ، وإن
 لم يكن الكل من ولده ؛ لأن حرمة إبراهيم على المسلمين كحرمة الوالد على الولد . ﴿ هُوَ سَمَّاكُمْ
 الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ ﴾ قال ابن زيد والحسن : « هو » راجع إلى إبراهيم ؛ والمعنى : هو سماكم
 المسلمين من قبل النبي صلى الله عليه وسلم . ﴿ وَفِي هَذَا ﴾ أى وفي حكمه أن من آتبع محمدا
 صلى الله عليه وسلم فهو مسلم . قال ابن زيد : وهو معنى قوله : « رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ
 وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ » . قال النحاس : وهذا القول مخالف لقول عطاء الأمة . روى
 علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : سماكم الله عز وجل المسلمين من قبل ، أى في الكتب
 المتقدمة وفي هذا القرآن ؛ قاله مجاهد وغيره . ﴿ لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ ﴾ أى بقبليته
 إياكم . ﴿ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ أن رسلكم قد بلغتهم ؛ كما تقدّم في « البقرة » .
 ﴿ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴾
 قد تقدّم مستوفى والحمد لله [رب العالمين] .

(٢) في ك : علماء .

(١) راجع ج ٢ ص ١٢٦ و ص ١٥٣ فاجد .

(٤) من ك .

(٣) راجع ج ١ ص ١٦٤ ، ٣٤٣ و ج ٤ ص ١٥٦ .

سورة المؤمنون

مكية كلها في قول الجميع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ
 خَاشِعُونَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ
 فَاعِلُونَ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ
 أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ أَبْغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ
 فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴿٨﴾
 وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿١٠﴾
 الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ) روى البيهقي من حديث أنس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” لما خلق الله جنة عدن وغرس أشجارها بيده قال لها تكلمي
 فقالت قد أفلح المؤمنون “ . وروى النسائي عن عبد الله بن السائب قال : حضرت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فوصل في قبيل الكعبة ، فخلع نعليه فوضعهما عن يساره فأفتح
 سورة المؤمنون ، فلما جاء ذكر موسى أو عيسى عليهما السلام أخذته سعة فركع . خرجه مسلم
 بمعناه . وفي الترمذي عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا
 أنزل عليه الوحي سمع عند وجهه كدوى النحل ، وأنزل عليه يوما فكشنا ^(١) [عنده] ساعة فُسِّرَ
 عنه فاستقبل القبلة فرفع يديه وقال : ” اللَّهُمَّ زِدْنَا وَلَا تَنْقُصْنَا وَارْضْنَا وَارْضَ عَنَّا — ثم قال —

أنزل على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة - ثم قرأ - قد أفلح المؤمنون " حتى ختم عشر آيات ؛ صححه ابن العربي . وقال النحاس : معنى " من أقامهن " من أقام عليهن ولم يخالف ما فيهن ؛ كما تقول : فلان يقوم بعمله . ثم نزل بعد هذه الآيات فرض الوضوء والجم فدخل معهن . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف : « قد أفلح المؤمنون » بضم الألف على الفعل المجهول ؛ أى أَبْقُوا في الثواب والخير . وقد مضى في أول « البقرة » معنى الفلاح لغة ومعنى ^(١) والحمد لله وحده .

الثانية - قوله تعالى : (خَاشِعُونَ) روى المعتمر عن خالد عن محمد بن سيرين قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم ينظر إلى السماء في الصلاة ؛ فأنزل الله عز وجل هذه الآية « الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ » . بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر حيث يسجد . وفي رواية هشيم : كان المسلمون يلتفتون في الصلاة وينظرون حتى أنزل الله تعالى : « قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ » . الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ؛ فاقبلوا على صلاتهم وجعلوا ينظرون أمامهم . وقد تقدم ما للعلماء في حكم المصلى إلى حيث ينظر في « البقرة » عند قوله : « قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » ^(٢) . وتقدم أيضا معنى الخشوع لغة ومعنى في البقرة أيضا عند قوله تعالى : « وَإِنَّمَا لِكَثِيرَةٍ إِنْ لَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ » ^(١) . والخشوع عمله القلب ؛ فإذا خشع خشعت الجوارح كلها لخشوعه ؛ إذ هو ملكها ، حسبا بيناه أول البقرة . وكان الرجل من العلماء إذا أقام الصلاة وقام إليها يهاب الرحمن أن يمد بصره إلى شيء وأن يتحدث نفسه بشيء من الدنيا . وقال عطاء : هو ألا يعيث بشيء من جسده في الصلاة . وأبصر النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يعيث بلحيته في الصلاة فقال : " لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه " وقال أبو ذر قال النبي صلى الله عليه وسلم . " إذا قام أحدكم إلى الصلاة فإن الرحمة تواجهه فلا يحركن الحصى " . رواه الترمذى . وقال الشاعر :

(١) راجع ج ١ ص ١٨١ رص ٢٧٤ .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٥٨ .

الآ في الصلاة الخَيْرُ والفضل أجمع • لأن بها الآراب لله تخضع^(١)
وأول فريض من شريعة ديننا • وآخر ما يبقى إذا الدين يُرفع
فمن قام للتكبير لاقفه رحمة • وكان كعب بن باب مولاة يقرعُ
وصار لرب العرش حين صلاته • نجيًّا فيا طوباه لو كان ينحس

وروى أبو عمران الجوني^(٢) قال : قيل لعائشة ما كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟
قالت : أنقروا سورة المؤمنين ؟ قيل نعم . قالت : اقرءوا ، فقرأ عليها : « قَدْ أَفْلَحَ
الْمُؤْمِنُونَ — حتى بلغ — يُحَافِظُونَ » . وروى النسائي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال :
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلحظ في صلاته يمينا وشمالا ، ولا يلوى عنقه خلف ظهره .
وقال كعب بن مالك في حديثه الطويل : ثم أصلى قريبا منه — يعني من النبي صلى الله
عليه وسلم — وأسارقه النظر ، فإذا أقبلت على صلاتي نظر إلى وإذا التفت نحوه أعرض
عني ... الحديث ؛ ولم يأمره بإعادة .

الثالثة — اختلف الناس في الخشوع ، هل هو من فرائض الصلاة أو من فضائلها
ومكملاتها على قولين . والصحيح الأول ، وعمله القلب ، وهو أول عمل يرفع من الناس ؛ قاله
عبادة بن الصامت ، رواه الترمذي من حديث جبير بن نفير عن أبي الدرداء ، وقال : هذا
حديث حسن غريب . وقد أخرجه النسائي من حديث جبير بن نفير أيضا عن عوف بن مالك
الأصمعي من طريق صحيحة^(٣) . قال أبو عيسى : ومعاوية^(٤) بن صالح ثقة عند أهل الحديث ،
ولا نعلم أحدا تكلم فيه غير يحيى بن سعيد القطان .

قلت : معاوية بن صالح أبو عمرو ويقال أبو عمر الحضرمي الحمصي القاضي الأندلسي ،
سئل عنه أبو حاتم الرازي فقال : صالح الحديث ، يكتب حديثه ولا يحتج به . واختلف
فيه قول يحيى بن معين ، ووثقه عبد الرحمن بن مهدي وأحمد بن حنبل وأبو زرعة الرازي ،
واحتج به مسلم في صحيحه . وتقدم في « البقرة » معنى اللغو والزكاة فلا معنى للإعادة^(٥) . وقال

(١) الآراب : جمع الإرب (بكسر فسكون) وهو العضو . (٢) كذا في أوب وجر وطوك .

(٣) كذا في كل الأصول وهي لغة الجواز والذكية لغة نجد وبها جاء القرآن .

(٤) هو أحد رجال سند الحديث المتقدم . (٥) راجع ج ١ ص ٣٤٣ ، ج ٣ ص ٩٩ .

الضحاك : إن اللغو هنا الشرك . وقال الحسن : إنه المعاصي كلها . فهذا قول جامع يدخل فيه قول من قال هو : الشرك ؛ وقول من قال هو الفناء ؛ كما روى مالك بن أنس عن محمد ابن المنكدر ، على ما يأتي في « ثمان » بيانه . ومعنى « فَأَعْلُونَ »^(١) أى مؤدون ؛ وهى فصيحة ، وقد جاءت في كلام العرب . قال أُمَيَّة بن أبى الصلت :

المطعمون الطعام في السنة الأثر * مة والفاعلون للزكوات

الرابعة — قوله تعالى : (وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ) قال ابن العربي : « من غريب القرآن أن هذه الآيات العشرة عامة في الرجال والنساء ، كسائر ألفاظ القرآن التى هى محتملة لهم فإنها عامة فيهم ، إلا قوله : « وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ » فإنما خاطب بها الرجال خاصة دون الزوجات ؛ بدليل قوله : « إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ » . وإنما عُرف حفظ المرأة فرجها من أدلة أخر كآيات الإحصان عموما وخصوصا وغير ذلك من الأدلة » . قلت : وعلى هذا التأويل في الآية فلا يحل لامرأة أن يطأها من تملكه إجماعا من العلماء ؛ لأنها غير داخلة في الآية ، ولكنها لو اعتقته بعد ملكها له جازله أن يتزوجها كما يجوز لغيره عند الجمهور . وروى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن النخعي والنعني أنها لو اعتقته حين ملكته كانا على نكاحهما . قال أبو عمر : ولا يقول هذا أحد من فقهاء الأمصار ؛ لأن تملكها عندهم يبطل النكاح بينهما ، وليس ذلك بطلاق وإنما هو فسخ للنكاح ؛ وأنها لو اعتقته بعد ملكها له لم يراجعها إلا بنكاح جديد ولو كانت في عدة منه .

الخامسة — قال محمد بن عبد الحكم : سمعت حرملة بن عبد العزيز قال : سألت مالكا عن الرجل يتخلد عميرة ، فتلا هذه الآية : « وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ » — إلى قوله — « الْعَادُونَ » . وهذا لأنهم يكنون عن الذكر بعُميرة ؛ وفيه يقول الشاعر :

إذا حَلَّتْ بسوادٍ لا أنيس به * فأجلد عميرة لا داء ولا حرج

ويسميه أهل العراق الاستماء ، وهو استفعال من المني . وأحمد بن حنبل على ورعه يجوز له ويحتج بأنه إنحراج فضلة من البدن فجاز عند الحاجة ؛ أصله القصد والحجامة . وعامة

العلماء على تحريمه . وقال بعض العلماء ، إنه كالفاعل بنفسه ، وهي معصية أحدها الشيطان وأجراها بين الناس حتى صارت قبيحة ، وباليتمها لم تُقل ؛ ولو قام الدليل على جوازها لكان ذو المروءة يعرض عنها لدناءتها . فإن قيل : إنها خير من نكاح الأمة ؛ قلنا : نكاح الأمة ولو كانت كافرة على مذهب بعض العلماء خير من هذا ، وإن كان قد قال به قائل أيضا ، ولكن الاستمناء ضعيف في الدليل ، عارٌ بالرجل الدنيء ، فكيف بالرجل الكبير .^(١)

السادسة — قوله تعالى : ﴿ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ ﴾ قال الفراء : أى من أزواجهم اللاتي أحل الله لهم لا يجاوزون .^(٢) ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ﴾ في موضع خفض معطوفة على « أَزْوَاجِهِمْ » و « ما » مصدرية . وهذا يقتضى تحريم الزنى ، وما قلناه من الاستمناء ، ونكاح المتعة ؛ لأن المتمتع بها لا تجرى مجرى الزوجات ، لا ترث ولا تورث ، ولا يلحق به ولدها ، ولا يخرج من نكاحها بطلاق يستأنف لها ، وإنما يخرج بآقتضاء المدة التي عقدت عليها وصارت كالمتأجرة . ابن العربي : إن قلنا إن نكاح المتعة جائز فهي زوجة إلى أجل ينطلق عليها اسم الزوجية . وإن قلنا بالحق الذي أجمعت عليه الأمة من تحريم نكاح المتعة لما كانت زوجة فلم تدخل في الآية .

قلت : وفائدة هذا الخلاف هل يجب الحد ولا يلحق الولد كالزنى الصريح ، أو يدفع الحد للشبهة ويلحق الولد ؟ قولان لأصحابنا . وقد كان للمتعة في التحليل والتحریم أحوال ؛ فمن ذلك أنها كانت مباحة ثم حرمها رسول الله صلى الله عليه وسلم زمن خيبر ، ثم حلها في غزاة الفتح ، ثم حرمها بعد ؛ قاله ابن خويزمندان من أصحابنا وغيره ، وإليه أشار ابن العربي . وقد مضى في « النساء » القول فيها مستوفى .^(٣)

السابعة — قوله تعالى : ﴿ قَيْنَ ابْتَنَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ فسمى من نكح ما لا يحل عاديًا ، وأوجب عليه الحد لعدوانه ، واللائط عاد قرآنا ولغة ، بدليل قوله تعالى : « بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ » وكما تقدم في « الأعراف » ؛ فوجب أن يقام الحد عليهم ؛ وهذا ظاهر لا غبار عليه .

(١) في ب : البى . (٢) في ب و ط : يجاوزون . (٣) راجع ج ٥ ص ١٢٩ .
(٤) في ك : من لا تحل . (٥) راجع ج ٧ ص ٢٤٢ فابعد .

قلت : فيه نظر ، ما لم يكن جاهلا أو متأولا ، وإن كان الإجماع منعقدا على أن قوله تعالى : « وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ . إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ فِيهِمْ مُلَوِّمِينَ » خص به الرجال دون النساء ؛ فقد روى معمر عن قتادة قال : تسررت امرأة غلامها ، فذكر ذلك لعمر فساءها : ما حملك على ذلك ؟ قالت : كنت أراه يحل لي يملك عيني كما يحل للرجل المرأة بملك اليمين ؛ فاستشار عمر في رَجَمِها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : تأولت كتاب الله عز وجل على غير تأويله : لا رجم عليها . فقال عمر : لا جرم ! والله لا أحلك لحز بعده أبدا . عاقبها بذلك ودرأ الحد عنها ، وأمر العبد ألا يقربها . وعن أبي بكر بن عبد الله أنه سمع أباه يقول : أنا حضرت عمر بن عبد العزيز جاءت أمرة بغلام لها وضيء فقالت : إني استسررتك ففنعني بنو عمي عن ذلك ، وإنما أنا بمنزلة الرجل تكون له الوليدة فيطؤها ؛ فإنه عني بنو عمي ؛ فقال عمر : أتزوجت قبله ؟ قالت نعم ؛ قال أما والله لولا منزلتك من الجهالة لرجمتك بالحجارة ، ولكن أذهبوا به فيبعوه إلى من يخرج به إلى غير بلدنا . و « وَرَاءَ » بمعنى يسوى ، وهو مفعول بـ « أَبْتَنَى » أى من طلب سوى الأزواج والولائد المملوكة له . وقال الزجاج : أى فن أبنتى ما بعد ذلك ؛ ففعلول الابتغاء محذوف ، و « وَرَاءَ » ظرف . و « ذَلِكَ » يشار به إلى كل مذكور . وثنا كان أو مذكرا . (فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ) أى المجاوزون الحد ؛ من عدا أى جاوز الحد وجازه .

الثامنة - قوله تعالى : (وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ) قرأ الجمهور : « لِأَمَانَاتِهِمْ » بالجمع . وابن كثير بالإفراد . والأمانة والعهد يجمع كل ما يحمله الإنسان من أمر دينه ودنياه قولا وفعل . وهذا يعم معاشرته الناس والمواعيد وغير ذلك ؛ وغاية ذلك حفظه والقيام به . والأمانة أعم من العهد ، وكل عهد فهو أمانة فيما تقدم فيه قول أو فعل أو معتقد .

التاسعة - قرأ الجمهور : « صَلَاتِهِمْ » وحمزة والكسائي « صَلَاتِهِمْ » بالإفراد ؛ وهذا الإفراد اسم جنس فهو في معنى الجمع . والمحافظة على الصلاة إقامتها والمبادرة إليها أوائل

أوقاتها ، وإتمام ركوعها وسجودها . وقد تقدم في « البقرة » مستوفى . ثم قال : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴾ أى من عمل بما ذكر في هذه الآيات فهم الوارثون ، أى يرثون منازل أهل النار من الجنة . وفي الخبر عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى جعل لكل إنسان مسكناً في الجنة ومسكناً في النار فأما المؤمنون فيأخذون منازلهم ويرثون منازل الكفار ويحمل الكفار في منازلهم في النار » . أخرجه ابن ماجه بمعناه . عن أبى هريرة أيضاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما منكم من أحد إلا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فإذا مات فدخل النار وِث أهل الجنة منزله فذلك قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴾ » . إسناده صحيح . ويحتمل أن يسمى الحصول على الجنة وراثة من حيث حصولها دون غيرها ، فهو اسم مستعار على الوجهين . والفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأفضلها . أخرجه الترمذى من حديث الربيع بنت النضر أم حارثة ، وقال : حديث حسن صحيح . وفي صحيح مسلم ^(٢٦) « فإذا سألت الله فسلوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة ومنه تفجر أنهار الجنة » . قال أبو حاتم محمد بن حبان : قوله صلى الله عليه وسلم « فإنه أوسط الجنة » يريد أن الفردوس في وسط الجنان في العرش وهو أعلى الجنة ، يريد في الارتفاع . وهذا كله يصحح قول أبى هريرة : إن الفردوس جبل الجنة التى تنفجر منه أنهار الجنة . واللفظة فيما قال مجاهد : رُومِيَّةٌ عُرْبِيَّةٌ . وقيل : هى فارسية عُرْبِيَّةٌ . وقيل : حبشية ، وإن ثبت ذلك فهو وفاق بين اللغات . وقال الضحاك : هو عربى وهو الكَرَم ، والعرب تقول للكرم فراديس . ﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ فأنث على معنى الجنة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴿١٢﴾
ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَفْثَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿١٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النَّفْثَةَ عِلْقَةً لَخَلَقْنَا
الْعِلْقَةَ مِضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمِضْغَةَ عِظًا فَكَسَوْنَا الْعِظَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ
خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿١٤﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ﴾ الإنسان هنا آدم عليه الصلاة والسلام ؛ قاله قتادة وغيره ، لأنه استل من الطين . ويحيى الضمير في قوله : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ ﴾ عائدا على ابن آدم ، وإن كان لم يذكر لشهرة الأمر ؛ فإن المعنى لا يصلح إلا له . نظير ذلك « حَتَّى تَوَارَتْ بِالْجَنَابِ ^(١) » . وقيل : المراد بالسلالة ابن آدم ؛ قاله ابن عباس وغيره . والسلالة على هذا صفوة الماء ، يعنى المنى . والسلالة فعالة من السَّل وهو استخراج الشيء من الشيء ؛ يقال : سللت الشعر من العجين ، والسيف من الغمد فأنسل ؛ ومنه قوله :

• فسلُّ ثيابي من ثيابك تنسل ^(٢) •

فالنطفة سلالة ، والولد سيل وسلالة ؛ عنى به الماء يُسل من الظهر سلا . قال الشاعر :

بغامت به عَضْبُ الأديم غَضَضَتْ ^(٣) • سلالة فرج كان غير حصين

وقال آخر :

وما هنْدُ إلا مُهَرَّةٌ عَرَبِيَّةٌ * سَلِيلَةُ أفراس تجلها بغل ^(٤)

وقوله : « مِنْ طِينٍ » أى أن الأصل آدم وهو من طين .

قلت : أى من طين خالص ، فأما ولده فهو من طين ومنى ، حسبما بيناه في أول سورة الأنعام . وقال الكلبي : السلالة الطين إذا عصرته أنسل من بين أصابعك ؛ فالذى يخرج هو السلالة .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ نُطْفَةٌ ﴾ قد مضى القول في النطفة والعلقة والمضغة وما في ذلك من الأحكام في أول الحج ، والحمد لله على ذلك .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ﴾ اختلف الناس في الخلق الآخر ، فقال ابن عباس والشَّعْبِيُّ وأبو العالية والضحاك وابن زيد : هو نفخ الروح فيه بعد أن كان

(١) راجع ج ١٥ ص ١٩٥ فابعد . (٢) هذا مجزئ بيت من معلقة امرئ القيس . ومدره :

* وإن تك قد ساءت لك منى خليفة *

(٣) البيت لحسان بن ثابت . (٤) نسب صاحب لسان العرب هذا البيت لهند بنت النعمان (مادة سل) . وتجلها : علاها . وقوله : « بغل » قال ابن برى : وذكر بعضهم أنها تصحيف ، وأن صوابه « نمل » بالنون وهو الخسيس من الناس والدهواب ؛ وفي ب وج و ك تحلها . بالمهملة وهو المشهور . (٥) راجع ج ٦ ص ٣٨٧ . (٦) راجع ص ٦ من هذا الجزء .

جمادا . وعن ابن عباس : نروجه إلى الدنيا . وقال قتادة عن فرقة : نبات شعره . الضحاك : نروج الأسنان ونبات الشعر . مجاهد : كمال شبابه : وروى عن ابن عمر . والصحيح أنه عام في هذا وفي غيره من النطق والإدراك وحسن المحاولة وتحصيل المقولات إلى أن يموت .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ يروى أن عمر بن الخطاب لما سمع صدر الآية إلى قوله : « خَلَقًا آخَرَ » قال تبارك الله أحسن الخالقين ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هكذا أنزلت » . وفي مسند الطيالسي : ونزلت « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ » الآية ؛ فلما نزلت قلت أنا : تبارك الله أحسن الخالقين ؛ فترلت : « تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ » . و يروى أن قاتل ذلك معاذ بن جبل . وروى أن قاتل ذلك عبد الله بن أبي سرح ، وبهذا السبب ارتد وقال : أتى بمنى ما يأتي عهد ؛ وفيه نزل « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ » على ما تقدم بيانه في « الأنعام » . وقوله تعالى : « تَبَارَكَ » فاضل من البركة . ﴿ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ اتقن الصانعين . يقال لمن صنع شيئا خلقه ؛ ومنه قول الشاعر :

ولأنت تَقْرِى ما خلقتَ به * خُصَّ القومُ بِخَلْقٍ ثم لا يَقْرِى^(٢)

وذهب بعض الناس إلى نفي هذه اللفظة عن الناس ، وإنما يضاف الخلق إلى الله تعالى . وقال ابن جريج : إنما قال : « أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ » لأنه تعالى قد أذن لمبى عليه السلام أن يخلق ؛ واضطرب بعضهم في ذلك . ولا تُنْفَى اللفظة عن البشر في معنى الصنع ؛ وإنما هي منفية بمعنى الاختراع والإيجاد من العدم .

الخامسة^(٣) - من هذه الآية قال ابن عباس لعمر حين سأل مشيخة الصحابة عن ليلة القدر فقالوا : الله أعلم ؛ فقال عمر : ما تقول يا ابن عباس ؟ فقال : يا أمير المؤمنين إن الله تعالى خلق السموات سبعا والأرضين سبعا ، وخلق ابن آدم من سبع وجعل رزقه في سبع ، فأراها

(١) راجع ج ٧ ص ٣٩ . (٢) البيت لزمير بن أبي سلى يمدح هرم بن سنان . والقرى : القطع .

(٣) كذا في ك وز . وفي ب و ج و ط : سألة .

في ليلة سبع وعشرين . فقال عمر رضى الله عنه ^(١) أعجزكم أن تأتوا بمثل ما أتى هذا الغلام الذى لم تجتمع شؤون رأسه . وهذا الحديث بطوله في مسند ابن أبى شيبة . فأراد ابن عباس « خلق ابن آدم من سبع » بهذه الآية ، وبقوله : « وجعل رزقه في سبع » قوله : « فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا . وَعَيْنًا وَقَضْبًا . وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا . وَحَدَائِقَ غُلْبًا . وَفَاكِهَةً وَأَبًّا » الآية . السبع منها لابن آدم ، والأب للأنعام . والقضب يا كله ابن آدم ويسمى منه النساء ؛ هذا قول . وقيل : القضب البقول لأنها تُقَضَّبُ ؛ فهى رزق ابن آدم . وقيل : القضب والأب للأنعام ، والست الباقية لابن آدم ، والسابعة هى الأنعام ؛ إذ هى من أعظم رزق ابن آدم .

قوله تعالى : ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ) أى بعد الخلق والحياة . النحاس : ويقال في هذا المعنى لما توتون . ثم أخبر بالبعث بعد الموت فقال : (ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ) .

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ) قال أبو عبيدة : أى سبع سموات . وحكى عنه أنه يقال : طارقت الشئ ، أى جعلت بعضه فوق بعض ؛ ف قيل للسموات طرائق لأن بعضها فوق بعض . والعرب تسمى كل شئ فوق شئ طريقة . وقيل : لأنها طرائق الملائكة . (وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ) قال بعض العلماء : أى عن خلق السماء . وقال أكثر المفسرين : أى عن الخلق كلهم من أن تسقط عليهم فتهلكهم .

قلت : ويحتمل أن يكون المعنى « وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ » أى فى القيام بمصالحهم وحفظهم ؛ وهو معنى الحى القيوم ؛ على ما تقدم ^(٥) .

(١) فى الدر المنثور : « أعجزتم أن تقولوا كما قال هذا الغلام » . (٢) كذا فى الأصول ، وسياق الكلام يقتضى أن تكون العبارة هكذا : فأراد ابن عباس بقوله : « خلق ابن آدم من سبع هذه الآية ... » الخ . (٣) راجع ج ١٩ ص ٢١٨ فابعد . (٤) كذا فى ل . وفى ب وج بالإنفراد . (٥) راجع ج ٣ ص ٢٧١ .

قوله تعالى : وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنْتَهُ فِي الْأَرْضِ^ط
وَلَمَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَدْ يُرُون ❦
فيه أربع مسائل :

الأولى — هذه الآية من نعم الله تعالى على خلقه وبما آتاه به عليهم ، ومن أعظم المنن الماء الذى هو حياة الأبدان ونماء الحيوان . والماء المنزل من السماء على قسمين : هذا الذى ذكر الله سبحانه وتعالى وأخبر بأنه استودعه فى الأرض ، وجعله فيها مخزناً لسقى الناس يحدونه عند الحاجة إليه ؛ وهو ماء الأنهار والعيون وما يستخرج من الآبار . وروى عن ابن عباس وغيره أنه إنما أراد الأنهار الأربعة : سبجان وجيحان ونيل مصر والفرات . وقال مجاهد : ليس فى الأرض ماء إلا وهو من السماء . وهذا ليس على إطلاقه ، وإلا فالأجاج ثابت فى الأرض ، فيمكن أن يقيد قوله بالماء العذب ، ولا محالة أن الله تعالى قد جعل فى الأرض ماء وأنزل من السماء ماء . وقد قيل : إن قوله : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً » إشارة إلى الماء العذب ، وأن أصله من البحر ، رفعه الله تعالى بلطفه وحسن تقديره من البحر إلى السماء ، حتى طاب بذلك الرفع والتصعيد ؛ ثم أنزله إلى الأرض ليتنفع به ، ولو كان الأمر إلى ماء البحر لما انتفع به من ملوحته .

الثانية — قوله تعالى : (يَقْدِرُ) أى على مقدار مصلح ، لأنه لو كثر أهلك ، ومنه قوله تعالى : « وَلَئِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ » . (وَلَمَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَدْ يُرُون) يعنى الماء المختزن . وهذا تهديد ووعيد ، أى فى قدرتنا إنهابه وتوقيره ، ويهلك الناس بالمعطش وتهلك مواشيم ، وهذا كقوله تعالى : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا — أَى غائرا — فَنَنْ يَأْتِيَكُمْ بِمَاءٍ مَيِّينٍ » .^(٢)

الثالثة — ذكر النحاس : قرئ على أبى يعقوب إسماعيل بن إبراهيم بن يونس عن جامع بن سودة قال : حدثنا سعيد بن سابق قال حدثنا مسلمة بن عتيق عن مقاتل بن حيان

عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أنزل الله عز وجل من الجنة إلى الأرض خمسة أنهار سِيحُون وهو نهر الهند، وَجِيحُون وهو نهر بلخ، وَدِجْلَةُ والفُرات وهما نهر العراق، والنيل وهو نهر مصر، أنزلها الله تعالى من عين واحدة من عيون الجنة في أسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل عليه السلام فاستودعها الجبال وأجراها في الأرض وجعل فيها منافع للناس في أصناف معاشهم وذلك قوله جل ثناؤه : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ فَأَنْشَجَاهُ فِي الْأَرْضِ » فإذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج أرسل الله عز وجل جبريل فرفع من الأرض القرآن والعلم وجميع الأنهار الخمسة فيرفع ذلك إلى السماء فذلك قوله تعالى : « وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ » فإذا رفعت هذه الأشياء من الأرض فقد أهلها خير الدين والدنيا .

الرابعة — كل ما نزل من السماء نحترا كان أو غير نحترا فهو طاهر مطهر ينسل به ويتوضأ منه ؛ على ما يأتي في « الفرقان » ^(١) بيانه .

قوله تعالى : فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَبٍ لَّكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١٩﴾

فيه مسائل ثلاث :

الأولى — قوله تعالى : (فَأَنْشَأْنَا) أى جعلنا ذلك سبب النبات ، وأوجدناه به وخلقناه . وذكر تعالى النخيل والأعناب ؛ لأنها ثمرة الحجاز بالطائف والمدينة وغيرهما ؛ قاله الطبرى . ولأنها أيضا أشرف الثمار ؛ فذكرها تشريفا لها وتنبيها عليها . (لَكُمْ فِيهَا) أى في الجنات . (فَوَاكِهُ) من غير الرطب والعنب . ويحتمل أن يعود على النخيل والأعناب خاصة إذ فيها مراتب وأنواع ؛ والأوّل أعم لسائر الثمرات .

الثانية — من حلف ألا يأكل فاكهة ؛ ففى الرواية عندنا يحنت بالباقلاء الخضراء وما أشبهها . وقال أبو حنيفة ؛ لا يحنت بأكل الفناء والخيار والجزر ؛ لأنها من البقول لا من الفاكهة . وكذلك الجوز واللوز والفسق ؛ لأن هذه الأشياء لا تعدّ من الفاكهة .

وإن أكل تفاحا أو خوخا أو مشمشا أو تينا أو إجازا يحنت . وكذلك البطيخ ؛ لأن هذه الأشياء كلها تؤكل على جهة التفكه قبل الطعام وبعده ، فكانت فاكهة . وكذلك يابس هذه الأشياء إلا البطيخ اليابس لأن ذلك لا يؤكل إلا في بعض البلدان . ولا يحنت بأكل البطيخ الهندي لأنه لا يعد من الفواكه . وإن أكل عنباً أو رقاناً أو رطباً لا يحنت . وخالفه صاحباه فقالا يحنت ؛ لأن هذه الأشياء من أعز الفواكه ، وتؤكل على وجه التنعم . والإفراد لها بالذكر في كتاب الله عز وجل لكمال معانيها ؛ كتخصيص جبريل وميكائيل من الملائكة . واحتج أبو حنيفة بأن قال : عطف هذه الأشياء على الفاكه مرة فقال : « فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَتَحُلُّ وَرْمَانٌ » ومرة عطف الفاكهة على هذه الأشياء فقال : « وَفَاكِهَةٌ وَأَبَا » والمعطوف غير المعطوف عليه ، ولا يليق بالحكمة ذكر الشيء الواحد بلفظين مختلفين في موضع المنة . والجنب والرمان يكتفى بهما في بعض البلدان فلا يكون فاكهة ؛ ولأن ما كان فاكهة لا فرق بين رطبه ويابسه ، ويابس هذه الأشياء لا يعد فاكهة فكذلك رطبها .

قوله تعالى : وَشَجَرَةٌ تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالدَّهْنِ وَصَيْغِ

لِلْأَكْلَيْنِ ﴿٣٥﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَشَجَرَةٌ) شجرة عطف على جنات . وأجاز القراء الرفع لأنه لم يظهر الفعل ، بمعنى وثم شجرة ؛ ويريد بها شجرة الزيتون . وأفردها بالذكر لعظيم منافعها في أرض الشام والحجاز وضيتهما من البلاد ، وقلة تعاهدها بالسقي والحفر وغير ذلك من المراعاة في سائر الأشجار . (تَخْرُجُ) في موضع الصفة . (مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ) أي أنبتا الله في الأصل من هذا الجبل الذي بارك الله فيه . وطور سيناء من أرض الشام وهو الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام ؛ قاله ابن عباس وغيره ، وقد تقدم في البقرة والأعراف . والطور الجبل في كلام العرب . وقيل : هو مما عرب من كلام المعجم . وقال ابن زيد : هو جبل

(١١) بيت المقدس ممدود من مصر إلى أيلة . واختلف في سَيْناء ؛ فقال قتادة : معناه الحسن ؛ ويلزم على هذا التأويل أن يُتَوَّن الطور على التمت . وقال مجاهد : معناه مبارك . وقال معمر عن فرقة : معناه شجر ؛ ويلزمهم أن يتَوَّنوا الطور . وقال الجمهور : هو اسم الجبل ؛ كما نقول جبل أُحُد . وعن مجاهد أيضا : سَيْناء حجر بعينه أضيف الجبل إليه لوجوده عنده . وقال مقاتل : كل جبل يحمل الثمار فهو سَيْناء ؛ أى حسن . وقرأ الكوفيون بفتح السين على وزن فعَلاء ، وفعلاء في كلام العرب كثير ؛ يمنع من الصرف في المعرفة والنكرة ؛ لأن في آخرها ألف التأنيث ، وألف التأنيث ملازمة لما هي فيه ، وليس في الكلام فعلاء ، ولكن من قرأ سَيْناء بكسر السين جعله فعلا لا ؛ فالهمزة فيه كهزمة جِرباء ، ولم يصرف في هذه الآية لأنه جعل أسم بقعة . وزعم الأخفش أنه أسم أعجى .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ تَنْتَبُتُ بِالذَّهْنِ ﴾ قرأ الجمهور : « تَنْتَبُتُ » بفتح التاء وضم الباء والتقدير : تنبت ومعها الدهن ؛ كما تقول : خرج زيد بسلاحه . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بضم التاء وكسر الباء . واختلف في التقدير على هذه القراءة ؛ فقال أبو علي الفارسي : التقدير تنبت جناها ومعها الدهن ؛ فالمفعول محذوف . وقيل : الباء زائدة ؛ مثل : « وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ^(٢) » وهذا مذهب أبي عبيدة . وقال الشاعر :

• نضرب بالسيف وزجو بالقرج •

وقال آخر :

هَنْ الْحَارِثُ لَا رَبَّاتُ أَنْمَرَةٍ ^(٣) • سود المحاجر لا يقرآن بالسور

ونحو هذا قاله أبو علي ؛ أيضا ؛ وقد تقدّم . وقيل : نبت وأنبت بمعنى ؛ فيكون المعنى كما مضى في قراءة الجمهور ، وهو مذهب الفراء وأبي إسحاق ، ومنه قول زهير :

• ... حتى إذا أنبت البقل •

(١) أيلة : تعرف اليوم باسم « العقبة » . (٢) راجع ج ٢ ص ٣٦١ . (٣) كذا في الأصول ولسان العرب مادة « سور » بالغاء المعجمة . وأورده صاحب خزنة الأدب بالغاء المهملة ، قال : « والأحرة جمع حار (بالغاء المهملة) جمع قلة ، وخص الخبر لأنها رذال المال وفره ... وقد صحف الدمامي هذه الكلمة بالغاء المعجمة ، وقال والأنمرة جمع نمار ، وهو ما استتره المرأة رأسها » . (راجع الشاهد الخامس بعد السبعة من الخزانة)

والأصمى ينكر أنبت، ويثم قصيدة زهير التي فيها :

رَأَيْتُ ذَوِي الْحَاجَاتِ حَوْلَ بَيْوتِهِمْ • قَطِيبًا بِهَا حَتَّى إِذَا أَنْبَتَ الْبَقْلُ

أى نبت . وقرا الزهرى والحسن والأعرج : « تُنْبِتُ بالدهن » برفع التاء ونصب الباء . قال ابن جنى والزجاج : هى باء الحال ؛ أى تُنْبِتُ ومعها دهنها . وفى قراءة ابن مسعود : « تنخرج بالدهن » وهى باء الحال . أبْنُ دَرَسَتَوِيه : الدهن الماء اللين ؛ تنبت من الإنبات . وقرا زَرْبَن حَيْش : « تُنْبِتُ — بضم التاء وكسر الباء — الدهن » بخذف الباء ونصبه . وقرا سليمان بن عبد الملك والأشهب : « بالدهان » . والمراد من الآية تعديد نعمة الزيت على الإنسان ، وهى من أركان النعم التي لا تحصى بالصحة عنها . ويدخل فى معنى الزيتون شجر الزيت كله على اختلافه بحسب الأقطار .

الثالثة — قوله تعالى : (وَصَبَّغْ لِلْأَكْلَيْنِ) قراءة الجمهور . وقرا فرقة : « وأصباغ » بالجمع . وقرا عامر بن عبد قيس : « ومطاطا » ؛ ويراد به الزيت الذى يصطبغ به الأكل ؛ يقال : صَبَّغَ وَصَبَّغَ ؛ مثلُ دَبْغٍ وَدَبَّغَ ، وليس ولباس . وكل إدام يؤتدم به فهو صَبَّغٌ ؛ وحكاة المروى وغيره . وأصل الصَّبْغ ما يتون به الثوب ، وشبه الإدام به لأن الخبز يتون بالصَّبْغ إذا غُمِسَ فيه . وقال مقاتل : الأدم الزيتون ، والدهن الزيت . وقد جعل الله تعالى فى هذه الشجرة أدما ودُحْنا ؛ فالصَّبْغ على هذا الزيتون .

الرابعة — لا خلاف أن كل ما يصطبغ فيه من المسامات كالزيت والسمن والعسل والرَّبِّ والخل وغير ذلك من الأمرارق أنه إدام . وقد نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخل فقال : « نعم الإدام الخل » رواه تسعة من الصحابة ، سبعة رجال وأمرأتان . ومن رواه فى الصحيح جابر وعائشة وخارجة وعمر وابنه عبيد الله وابن عباس وأبو هريرة وسُمَيْرَةُ ابن جُنْدُب وأنس وأم هانئ .

الخامسة — واختلف فيما كان جامدا كاللحم والتمر والزيتون وغير ذلك من الحوامد ؛ فالجمهور أن ذلك كله إدام ؛ فمن حلف ألا يأكل إذا ما فاكل لحما أو جبنا حنث . وقال أبو حنيفة : لا يحنث ؛ وخالفه أصحابه . وقد روى عن أبى يوسف مثل قول أبى حنيفة . والبقل ليس بإدام فى قولهم جميعا . وعن الشافعى فى التمر وجهان ؛ والمشهور أنه ليس بإدام لقوله فى التنبيه :

وقيل يحنت؛ والصحيح أن هذا كله إدام. وقد روى أبو داود عن يوسف بن عبد الله ابن سلام قال: رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أخذ كسرة من خبز شعير فوضع عليها تمر فقال: "هذه إدام هذه". وقال صلى الله عليه وسلم: "سيد إدام الدنيا والآخرة اللهم". ذكره أبو عمر. وترجم البخاري (باب الإدام) وساق حديث عائشة؛ ولأن الإدام مأخوذ من المؤادمة وهي الموافقة، وهذه الأشياء توافق الخبز فكان إداما. وفي الحديث عنه عليه السلام: "استدموا ولو بالماء". ولأبي حنيفة أن حقيقة الإدام الموافقة في الاجتماع على وجه لا يقبل الفصل؛ كالخلل والزيت ونحوهما، وأما اللحم والبيض وغيرهما لا يوافق الخبز بل يجاوره كالبطيخ والتمر والعنب. والحاصل: أن كل ما يحتاج في الأكل إلى موافقة الخبز كان إداما، وكل ما لا يحتاج ويؤكل على حدة لا يكون إداما، والله أعلم.

السادسة - روى الترمذي من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "كأوا الزيت وأدهنوا به فإنه من شجرة مباركة". هذا حديث لا يعرف إلا من حديث عبد الرزاق، وكان يضطرب فيه، فربما يذكر فيه عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم، وربما رواه على الشك فقال: أحسبه عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم، وربما قال: عن زيد بن أسلم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم. وقال مقاتل: خُص الطور بالزيتون لأن أول الزيتون نبت منها. وقيل: إن الزيتون أول شجرة نبتت في الدنيا بعد الطوفان. والله أعلم.

قوله تعالى: وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً تَسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٢١﴾ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٢٣﴾ فَقَالَ الْمَلَأُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ

اللَّهُ لَا تَزَلْ مَلَائِكَتُهُ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ فَرَبَّصُوا بِهِ حَتَّىٰ حَبِيبٌ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كُنْتُ بَرًّا ۖ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا ۖ وَوَحَيْنَا فَلَاذًا جَاءَ أَمْرُنَا ۖ فَاكْرَأْ أَلْتَنَوَّرُ فَأَسْلُكُ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ آتْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخْطِئُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا ۖ إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ نُسِفَتْكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ . وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ) تقدم القول فيهما في « النحل » والحمد لله .
وفي هود قصة السفينة ونوح ، وركوب البحر في غير موضع .^(٢)

قوله تعالى : (وَعَلَيْهَا) أى وعلى الأنعام فى البر . (وَعَلَى الْفُلْكِ) فى البحر . (تُحْمَلُونَ) وإنما يحمل فى البر على الإبل فيجوز أن ترجع الحكاية إلى بعض الأنعام . وروى أن رجلا ركب بقرة فى الزمان الأول فانطلقها الله تعالى معه فقالت : إنا لم نخلق لهذا ! وإنما خلقت للحرث .
قوله تعالى : (مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) قرئ بالخفض رداً على اللفظ ، وبالرفع رداً على المعنى . وقد مضى فى « الأعراف » .

قوله تعالى : (مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ) أى يسودكم ويشرف عليكم بأن يكون متبوعاً ونحن له تبع . (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنزَلْنَا مَلَائِكَةً) أى لو شاء الله ألا يعبد شئ سواه لجعل رسوله ملكاً . (مَا سَمِعْنَا بِهَذَا) أى بمثل دعوته . وقيل : ما سمعنا بمثله بشراً ، أتى برسالة ربه . (فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ) أى فى الأمم الماضية ، قاله ابن عباس . والباء فى « بهذا » زائدة ، أى ما سمعنا هذا كأننا فى آبائنا الأولين ، ثم عطف بعضهم على بعض فقالوا : (إِنَّ هُوَ)

(١) راجع ج ١٠ ص ٦٨ ، ٨٩ . (٢) راجع ج ٩ ص ٣٠ .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٩٥ . (٤) راجع ج ٧ ص ٢٣٣ .

(٥) كذا فى برك . وفى ط و ب وى : أى .

يعنون نوحاً ﴿لَا رَجُلَ بِهِ جَنَّةٌ﴾ أى جنون لا يدري ما يقول . ﴿فَتَرَبَّصُوا بِهِ حَتَّى حِينٍ﴾ أى انتظروا موته . وقيل : حتى يستبين جنونه . وقال الفراء : ليس يراد بالحين ها هنا وقت بعينه ، إنما هو كقوله : دعه إلى يومٍ ما . فقال حين تمادوا على كفرهم : ﴿رَبِّ أَنْصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ﴾ أى انتقم من لم يطعنى ولم يسمع رسالتى . ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾ أى أرسلنا إليه رسلاً من السماء ﴿أَنْ أَصْنِعَ الْفُلْكَ﴾ على ما تقدم بيانه .

قوله تعالى : ﴿فَأَسْلُكُ فِيهَا﴾ أى أدخل فيها واجعل فيها ؛ يقال : سلكته فى كذا وأسلكته فيه إذا أدخلته . قال عبد مناف بن ربيع الهذلي :

حتى إذا أسلکهم فى قُتَايِدَةٍ • شَلًّا كما تَطْرُدُ الْجَمَالَ الشُّرْدَا^(١)

﴿مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ آتَيْنِ﴾ قرأ حفص : « مِنْ كُلِّ » بالتونين ، الباقون بالإضافة ؛ وقد ذكر^(٢) . وقال الحسن : لم يحمل نوح فى السفينة إلا ما يلد ويبيض ، فأما البق والذباب والدود فلم يحمل شيئاً منها ، وإنما خرج من الطين . وقد مضى القول فى السفينة والكلام فيها مستوفى ، والحمد لله .

قوله تعالى : فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّيْنَاكَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿إِذَا أَسْتَوَيْتَ﴾ أى علوت . ﴿أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ﴾ راكبين . ﴿فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ أى أحمداً الله على تخليصه إياكم . ﴿مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ ومن الفرق . والحمد لله : كلمة كل شاكر لله . وقد مضى فى الفاتحة بيانه^(٣) .

قوله تعالى : وَقُلْ رَبِّ أُنْزِلْنِي مُنْزَلاً مُبَارَكاً وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿وَقُلْ رَبِّ أُنْزِلْنِي مُنْزَلاً مُبَارَكاً﴾ قراءة العامة : « مُنْزَلاً » بضم الميم وفتح الزاى ، على المصدر الذى هو الإنزال ؛ أى أنزلنى أنزالاً مباركاً . وقرأ يز بن حبيش وأبو بكر

(١) قائمة : موضع بعينه . والشل : الطرد . والشرد : جمع شرود . (٢) راجع ج ٩ ص ٣٤ .

(٣) راجع ج ١ ص ١٣١ .

عن عاصم والمفضل: «مَزَلًا» بفتح الميم وكسر الزاي على الموضع؛ أى أنزلنى موضعا مباركا .
 الجوهري: المنزل (بفتح الميم والزاي) النزول وهو الحلول؛ تقول: نزلت نزولا ومَزَلًا . وقال:
 إِنَّ ذِكْرَكَ الدَّارُ مَزَلَهَا بُجِّلُ * بَكَيْتَ فَدَمْعُ الْعَيْنِ مُنْهَدِرٌ مُجِّلُ

نِصَبُ «الْمَنْزَلِ» ^(١) لَأَنَّهُ مَصْدَرٌ . وَأَنْزَلَهُ غَيْرُهُ وَأَسْتَزَلَهُ بِمَعْنَى . وَنَزَلَهُ تَنْزِيلًا ؛ وَالتَّنْزِيلُ أَيْضًا
 التَّرْتِيبُ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَجَاهِدٌ : هَذَا حِينَ خَرَجَ مِنَ السَّفِينَةِ ؛ مِثْلَ قَوْلِهِ تَعَالَى :
 «أَهْطِ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ» ^(٢) . وَقِيلَ : حِينَ دَخَلَهَا ؛ فَعَلِ هَذَا
 يَكُونُ قَوْلُهُ : «مُبَارَكًا» بِمَعْنَى بِالسَّلَامَةِ وَالنَّجَاةِ .

قلت : وبالجمللة فالآية تعليم من الله عز وجل لعباده إذا ركبوا وإذا نزلوا أن يقولوا
 هذا؛ بل وإذا دخلوا بيوتهم وسلموا قالوا . وروى عن علي رضي الله عنه أنه كان إذا دخل
 المسجد قال : اللهم أنزلنى منزلا مباركا وأنت خير المنزلين .

قوله تعالى : إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾ أى فى أمر نوح والسفينة وإهلاك الكافرين .
 «لَآيَاتٍ» أى دلالات على كمال قدرة الله تعالى ، وأنه ينصر أنبياءه ويهلك أعداءهم .
 ﴿وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾ أى ما كنا إلا مبطلين الأمم قبلكم ؛ أى مختبرين لهم بإرسال الرسل إليهم
 ليظهر المطيع والعاصي فيتين للملائكة حاهم ؛ لا أن يستجد الرب علما . وقيل : أى نعاملهم
 معاملة المختبرين . وقد تقدم هذا المعنى فى «البقرة» وغيرها . وقيل : «وَإِنْ كُنَّا»
 أى وقد كنا .

قوله تعالى : ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٣٢﴾ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ
 رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣٣﴾

(١) يلاحظ أن «مزلا» بالنصب مفعول ثانٍ لذكرتك . و «جمل» فاعل بالمصدر ، وهو المنزل .

(٢) راجع ج ٩ ص ٤٨ . (٣) راجع ج ٢ ص ١٧٣ .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ أى من بعد هلاك قوم نوح . ﴿ قَوْمًا آخَرِينَ ﴾ قيل : هم قوم عاد . ﴿ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ﴾ يعنى هودا ، لأنه ما كانت أمة أنشئت فى إثر قوم نوح إلا عاد . وقيل : هم قوم ثمود « فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا » يعنى صالحا . قالوا : والدليل عليه قوله تعالى آخر الآية : « فَأَخَذْتُهُمُ الصَّيْحَةُ » ؛ نظيرها : « وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ » .

قلت : ومن أخذ بالصيحة أيضا أصحاب مدين قوم شعيب ، فلا يبعد أن يكونوا هم ، والله أعلم . « مِنْهُمْ » أى من عشيرتهم ، يعرفون مولده ومنشأه ليكون سكونهم الى قوله أكثر .

قوله تعالى : وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِلقاءِ الْآخِرَةِ وَآتَرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا نَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ﴿٢٤﴾ أَيْعِدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُمْ وَكُنْتُمْ تَرَابًا وَعِظْهُمْ أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ ﴾ أى الأشراف والقادة والرؤساء . ﴿ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِلقاءِ الْآخِرَةِ ﴾ يريد بالبعث والحساب . ﴿ وَآتَرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ أى وسعنا عليهم نعم الدنيا حتى يبطروا وصاروا يؤتون بالترفة ، وهى مثل التُخفة . ﴿ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا نَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴾ فلا فضل له عليكم لأنه محتاج الى الطعام والشراب كائتم . وزعم الفراء أن معنى : « وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ » على حذف من ، أى مما تشرَبون منه ؛ وهذا لا يجوز عند البصريين ولا يحتاج الى حذف الـبَنة ؛ لأن « ما » إذا كان مصدرا لم يحتاج الى عائد ، فإن جعلتها بمعنى الذى حذفت المفعول ولم يحتاج الى إضمار من . ﴿ وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ ﴾ يريد لمغبونون بترككم أهلكم واتباعكم إياه

من غير فضيلة له عليكم . (أَيْدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ مَخْرُجُونَ) أى مبعوثون من قبوركم . و « أن » الأولى فى موضع نصب بوقوع « يَئِدُكُمْ » عليها ، والثانية بدل منها ؛ هذا مذهب سيويه . والمعنى : أيعدكم أنكم مخرجون إذا مِتُّم . قال الفراء : وفى قراءة عبدالله « أيعدكم إذا مِتُّم وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ مَخْرُجُونَ » ؛ وهو كقولك : أظن إن خرجت أنك نادم . وذهب الفراء والجرجمى وأبو العباس المبرد إلى أن الثانية مكررة للتوكيد ، لما طال الكلام كان تكريرها حسنا . وقال الأخفش : المعنى أيعدكم أنكم إذا مِتُّم وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا يحدث إنراجكم ؛ ف « أت » الثانية فى موضع رفع بفعل مضمر ؛ كما تقول : اليوم القتال ، فالمعنى اليوم يحدث القتال . وقال أبو إسحاق : ويجوز « أيعدكم إنكم إذا مِتُّم وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ مَخْرُجُونَ » ؛ لأن معنى « أيعدكم » أيقول إنكم .

قوله تعالى : هَيَّاتْ هَيَّاتْ لِمَا تُوعَدُونَ ﴿٣٦﴾

قال ابن عباس : هى كلمة للبعد ؛ كأنهم قالوا بعيد ما توعدون ؛ أى إن هذا لا يكون ما يذكر من البعث . وقال أبو على : هى بمنزلة الفعل ؛ أى بعد ما توعدون . وقال ابن الأنبارى : وفى « هيات » عشر لغات : هيات لك (بفتح التاء) وهى قراءة الجماعة . وهيات لك (بخفض التاء) ؛ ويروى عن أبى جعفر بن القعقاع « وهيات لك (بالخفض والتونين) يروى عن عيسى بن عمر . وهيات لك (برفع التاء) ؛ الثعلبى : وبها قرأ نصر بن عاصم وأبو العالية . وهيات لك (بالرفع والتونين) وبها قرأ أبو حيوة الشامي ؛ ذكره الثعلبى أيضا . وهيات لك (بالنصب والتونين) قال الأحوص :

تذكَّرت أياما مضين من الصبا • وهيات هياتاً إليك رجوعها

واللغة السابعة : آيات آيات ؛ وأنشد الفراء :

فآيات آيات العقيق ومن به • وآيات خُلِّ بالعقيق نواصله

قال المهدوى : وقرأ عيسى الهمداني : « هيات هيات » بالإسكان . قال ابن الأنبارى : ومن العرب من يقول : « آيان » بالنون ، ومنهم من يقول : « آيا » بالانون . وأنشد الفراء :

ومن دُونِ الْأَعْيَانِ وَالْفَنَنِ كُلِّهِ * وَكُنْتَانُ أَيُّهَا مَا أَشْتَ وَأَبْعَدُ^(١)

فهذه عشر لغات . فمن قال : « هِيَات » ففتح التاء جعله مثل أين وكيف . وقيل : لأنها أداتان مركبتان مثل خمسة عشر وبعْلَبَك ورام مُرْمَز ، وتقف على الثاني بالهاء ؛ كما تقول : خمس عشره وسبع عشره . وقال الفراء : نصبها كنصب مُتَّ وَرُبَّتْ ، ويجوز أن يكون الفتح إتباعا للألف والفتحة التي قبلها . ومن كسره جعله مثل أميس وهؤلاء . قال :

• وهِيَاتِ هِيَاتِ إِلَيْكَ رَجوعها^(٢) •

قال الكسائي : ومن كسر التاء وقف عليها بالهاء ؛ فيقول هيهاه . ومن نصبها وقف بالتاء وإن شاء بالهاء . ومن ضمها فعمل مثل منذ وقط وحيث . ومن قرأ : « هِيَات » بالتثنية فهو جمع ذهب به إلى التثنية ؛ كأنه قال بُعْدًا بُعْدًا . وقيل : خُفِضَ وَتَوَّنَ تشبيها بالأصوات بقولهم : غاي وطاي . وقال الأخفش : يجوز في « هِيَات » أن تكون جماعة فتكون التاء التي فيها تاء الجمع التي للتانيث . ومن قرأ : « هِيَاتِ » جاز أن يكون أخلصها أسما معربا فيه معنى البعد ، ولم يجعله اسما للفعل فيزيه . وقيل : شبه التاء بتاء الجمع ، كقوله تعالى : « فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ »^(٣) . قال الفراء : وكأني استحب الوقف على التاء ؛ لأن من العرب من يخفض التاء على كل حال ؛ فكأنها مثل عرفات وملكوت وما أشبه ذلك . وكان مجاهد وعيسى بن عمر وأبو عمرو بن العلاء والكسائي وابن كثير يقفون عليها « هيهاه » بالهاء . وقد روى عن أبي عمرو أيضا أنه كان يقف على « هِيَات » بالتاء ، وعليه بقية الفراء لأنها حرف . قال ابن الأنباري . من جعلهما حرفا واحدا لا يفرد أحدهما من الآخر ، وقف على الثاني بالهاء ولم يقف على الأول ؛ فيقول : هِيَاتِ هيهاه ، كما يقول خمس عشره ، على ما تقدم . ومن نوى إفراد أحدهما من الآخر وقف فيهما جميعا بالهاء والتاء ؛ لأن أصل الهاء تاء .

قوله تعالى : إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ

بِمَبْعُوثِينَ^(٤)

(١) الأعيان والفتح وكنان ، كلها مواضع . وفي ب وج و ك بدل « الأعيان » الأعيار . وكذا في اللسان مادة آيه . وفي مادة هيه « الأعراض » والكل مواضع (٢) كذا في الأصول والذي في اللسان : وهيات هياتنا — بالفتح والتثنية . (٣) في ب وج و ط و ك : التثنية . (٤) راجع ج ٢ ص ٤١٣ .

قوله تعالى : (**إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا**) « هي » كناية عن الدنيا ؛ أى ما الحياة إلا ما نحن فيه لا الحياة الآخرة التى تمدنا بعد البعث . (**تَمُوتُ وَنَحْيَا**) يقال : كيف قالوا نموت ونحيا وهم لا يقترنون بالبعث ؟ فى هذا أجوبة ؛ منها أن يكون المعنى : نكون مواتا ، أى نطفأ ثم نحيا فى الدنيا . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى إن هى إلا حياتنا الدنيا نحيا فيها ونموت ؛ كما قال : « **وَأَمْجِدْى وَارْكَبْى** » ^(١) . وقيل : « **نموت** » يعنى الآباء ، « **ونحيا** » يعنى الأولاد . (**وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ**) أى بعد الموت .

قوله تعالى : **إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ** (٢٨) قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُون (٢٩) قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ (٣٠) فَآخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً فَبَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٣١)

قوله تعالى : (**إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ**) يعنون الرسول . إلا رجل (**افْتَرَى**) أى اختلق . (**عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ**) قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُون (**تقدم**) . (**قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ**) أى عن قليل ، و « **ما** » زائدة مؤكدة . (**لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ**) على كفرهم ، واللام لام القسم ؛ أى والله ليصبحن . (**فَآخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ**) فى التفاسير : صاح بهم جبريل عليه السلام صيحة واحدة مع الريح التى أهلكهم الله تعالى بها فأتوا عن آخرهم . (**فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً**) أى هلكى هامدين كغثاء السيل ، وهو ما يحمله من بالى الشجر من الحشيش والقصب مما يس وتفتت . (**فَبَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ**) أى هلا كالمهم . وقيل : بعداً لهم من رحمة الله ؛ وهو منصوب على المصدر . ومثله سقياً له ورعياً .

قوله تعالى : **ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا ءَاخِرِينَ** (٤٢) مَا تَسْقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَعْخِرُونَ (٤٣) ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا تَرَا كُلَّ مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذِبُهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبَعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ (٤٤)

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ أى من بعد هلاك هؤلاء . ﴿ قُرُونًا ﴾ أى أئمة .
 ﴿ آخِرِينَ ﴾ قال ابن عباس : يريد بنى إسرائيل ؛ وفى الكلام حذف : فكذبوا أنبياءهم
 فأهلكناهم . ﴿ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا ﴾ . من « صلة » أى ما تسبق أمة الوقت المؤقت لها
 ولا تآخره ؛ مثل قوله تعالى : « فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ » . ومعنى
 ﴿ تَتَرَى ﴾ تنواتر ؛ ويتبع بعضهم بعضا ترغيبا وترهيبا . قال الأصمى : وارتث كُتِبَ عليه أتبع
 بعضها بعضا ؛ إلا أن بين كل واحد منها وبين الآخر مهلة . وقال غيره : الموازنة التابع بغير
 مهلة . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو : « تَتَرَى » بالتونين على أنه مصدر أدخل فيه التثنية على
 فتح الراء ؛ كقولك : حمداً وشكراً ؛ فالوقف على هذا على الألف المعوضة من التثنية .
 ويموز أن يكون ملحقاً بجمعهم ، فيكون مثل أرطى وعلقى ؛ كما قال :

• يَسْتَنِّ فِي طَلْقٍ وَفِي مُكُورٍ •

فإذا وقف على هذا الوجه جازت الإمالة ، على أن ينوى الوقف على الألف الملحقه . وقرأ
 ورش بين اللفظتين ؛ مثل سكرى وغضبي ، وهو اسم جمع ؛ مثل شتى وأمرى . وأصله
 وتثرى من الموازنة والتواتر ؛ فقلبت الواو تاء ؛ مثل التقوى والتكلمان ونجما ونحوها . وقيل :
 هو [من] التور وهو الفرد ؛ فالعنى أرسلناهم فرداً فرداً . النحاس : وعلى هذا يجوز « تَتَرَأَ » بكسر
 التاء الأولى ، وموضعها نصب على المصدر ؛ لأن معنى « ثُمَّ أَرْسَلْنَا » وأرنا . ويموز أن
 يكون فى موضع الحال أى متواترين . ﴿ فَأَتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا ﴾ أى بالهلاك . ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ
 أَحَادِيثَ ﴾ جمع أحادثة وهى ما يتحدث به ؛ كأعاجيب جمع أعجوبة ، وهى ما يتعجب منه .
 قال الأخفش : إنما يقال هذا فى الشر « جَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ » ولا يقال فى الخير ؛ كما يقال :
 صار فلان حديثاً أى عبرة ومثلاً ؛ كما قال فى آية أخرى : « بَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ
 مُمَزَّقٍ » .

قلت : وقد يقال فلان حديث حسن ، إذا كان مقيداً بذكر ذلك ؛ ومنه قول ابن دُرَيْد :

وإنما المرء حديث بعده • فكن حديثاً حسناً لمن وعى

قوله تعالى : ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ^(٤٥)
إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِۦ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ^(٤٦) فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ
لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِبَدُونَ ^(٤٧) فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ
الْمُهْلَكِينَ ^(٤٨)

قوله تعالى : (ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ) تقدم . ومعنى
(عَالِينَ) متكبرين قاهرين لغيرهم بالظلم ؛ كما قال تعالى : « إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ » .
(فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا) الآية ، تقدم أيضا . ومعنى (مِنَ الْمُهْلَكِينَ) أى بالفرق في البحر .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ^(٤٩)

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ) يعنى التوراة ؛ وخص موسى بالذكرا لأن
التوراة أنزلت عليه في الطور ، وهارون خليفة في قومه . ولو قال : « وَلَقَدْ آتَيْنَاهُمَا » جاز ؛
كما قال : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ » ^(٥٠) .

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَىٰ رَبْوَةٍ
ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ^(٥١)

قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً) تقدم في « الأنبياء » القول فيه .
(وَآوَيْنَاهُمَا إِلَىٰ رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ) الربوة المكان المرتفع من الأرض ؛ وقد تقدم
في « البقرة » . والمراد بها هاهنا في قول أبى هريرة فلسطين . وعنه أيضا الرملة ^(٥٢) ؛ وروى
عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس وابن المسيب وابن سلام : دمشق . وقال كعب
وقتادة : بيت المقدس . قال كعب : وهى أقرب الأرض إلى السماء بثمانية عشر ميلا . قال :
فكنت هَمِيدًا تحت رَمْسٍ ربوة ^(٥٣) • تَعَاوَرَنِي رِيحٌ جَنُوبٌ وَشَمَالٌ

(١) راجع ج ٩ ص ٩٣ . (٢) راجع ج ١٣ ص ٤٨ . (٣) أى في غير القرآن .

(٤) راجع ج ١١ ص ٢٩٥ . (٥) راجع ج ٣ ص ٣١٥ . (٦) الرملة :

مدينة عظيمة بفلسطين وكانت قصبته ، وكانت رباطا للسليبي . (٧) في بوطوك : تماودى .

وقال ابن زيد : مصر . وروى سالم الأنطس عن سعيد بن جبير : « وَأَوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ » قال : النَّشْرُ مِنَ الْأَرْضِ . (ذَاتِ قَرَارٍ) أى مستوية يستقر عليها . وقيل : ذات ثمار ، ولأجل الثمار يستقر فيها الساكنون . (وَمَعِينٍ) ماء جارٍ ظاهر للعيون . يقال : مَعِينٌ وَمَعْنٌ ؛ كما يقال : رَغِيفٌ وَرُغْفٌ ؛ قاله علي بن سليمان . وقال الزجاج : هو الماء الجاري في العيون ؛ فالميم على هذا زائدة كزيادتها في مبيع ، وكذلك الميم زائدة في قول من قال إنه الماء الذي يرى بالعين . وقيل : إنه فعل بمعنى مفعول ، قال علي بن سليمان : يقال مَعْنُ الماء إذا جرى فهو مَعِينٌ وَمَعِينٌ . ابن الأعرابي : معن الماء يَمَعْنُ مُعُونًا إذا جرى وَسَهْلٌ ، وَأَمْعَنَ أَيْضًا وَأَمْعَنَتْهُ ، ومياه مُعْنَان .

قوله تعالى : يَتَأَيَّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي

بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٥١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — روى الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ : « يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ » وقال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُّوْا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » — ثم ذكر — الرجل ^(٢) يُطِيلُ ^(٣) السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَارْبُّ يَارْبِّ وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ فَأَنَّى يُسْتَجَابَ لِذَلِكَ » .

الثانية — قال بعض العلماء : والخطاب في هذه الآية للنبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه أقامه مقام الرسل ؛ كما قال : « الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ » ^(٤) يعني نعيم بن مسعود . وقال

(١) راجع ج ٢ ص ٢١٥ . (٢) هذه الجملة من كلام الرازي ، والضمير فيه للنبي صلى الله عليه وسلم .

(٣) الرجل ، بالرفع مبتدأ ، مذكور على وجه الحكاية من لفظ سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : ويجوز أن

ينصب على أنه مفعول « ذكر » . (٤) راجع ج ٤ ص ٢٧٩ .

الزجاج : هذه مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم ، ودل الجمع على أن الرسل كلهم كذا أمروا ؛ أى كلوا من الحلال . وقال الطبرى : الخطاب لعيسى عليه السلام ؛ روى أنه كان يأكل من غزل أمه . والمشهور عنه أنه كان يأكل من بقل البرية . ووجه خطابه لعيسى ما ذكرناه من تقديره لمحمد صلى الله عليه وسلم تشريفا له . وقيل : إن هذه المقالة خوطب بها كل نبي ؛ لأن هذه طريقتهم التى يبنى لهم الكون عليها . فيكون المعنى : وقلنا يا أيها الرسل كلوا من الطيبات ؛ كما تقول لتاجر : يا تاجر يبنى أن تجتنبوا الربا ؛ فانت تخاطبه بالمعنى . قد اقترن بذلك أن هذه المقالة تصلح لجميع صنفه ، فلم يخاطبوا قط مجتمعين صلوات الله عليهم أجمعين ، وإنما خوطب كل واحد فى عصره . قال الفراء : هو كما تقول للرجل الواحد ، كُفُوا عنا إذا كنتم .

الثالثة — سوى الله تعالى بين النبيين والمؤمنين فى الخطاب بوجوب أكل الحلال وتجنب الحرام ، ثم شمل الكل فى الوعيد الذى تضمنه قوله تعالى : « لِمَنِ يَمَّا يَعْمَلُونَ عِلْمٌ » صلى الله على رسله وأنبأه . وإذا كان هذا معهم فما ظن كل الناس بأنفسهم . وقد مضى القول فى الطيبات والرزق فى غير موضع^(١) ، والحمد لله . وفى قوله عليه السلام « يمد يديه » دليل على مشروعية مدّ اليدين عند الدعاء إلى السماء ؛ وقد مضى الخلاف فى هذا والكلام فيه والحمد لله . وقوله عليه السلام « فأتى يستجاب لذلك » على جهة الاستبعاد ؛ أى أنه ليس أهلا لإجابة دعائه لكن يجوز أن يستجيب الله له تفضلا ولطفا وكرما .

قوله تعالى : « وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ »^(٢) فَتَقَطُّوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ^(٣) فَذَرَهُمْ فِي عَمَرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ^(٤)

(١) راجع ج ١ ص ١٧٧ .

(٢) راجع ج ٧ ص ١٩٨ ، ص ٢٢٣ .

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ ^(١) المعنى : هذا الذى تقدم ذكره هو دينكم وملتكم فالترموه . والأئمة هنا الذين ؛ وقد تقدم محامله ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ ^(٢) » أى على دين . وقال النابتة :

حلفتُ فلم أترك لنفسك ريبة ■ وهل يَأْمَنُ ذُو أُمَّةٍ وهو طائع

الثانية - قرئ « وإن هذه » بكسر « إن » على القطع ، وفتحتها وتشديد النون . قال الخليل : هى فى موضع نصب لما زال الخافض ؛ أى أنا عالم بأن هذا دينكم الذى أمرتكم أن تؤمنوا به . وقال الفراء : « أن » متعلقة بفعل مضمر تقديره : واعلموا أن هذه أمتكم . وهى عند سيبويه متعلقة بقوله « فَاتَّقُونَ » ؛ والتقدير فاتقون لأن أمتكم واحدة . وهذا كقوله تعالى : « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ^(٣) » ؛ أى لأن المساجد لله فلا تدعوا معه غيره . وكقوله : « لِإِبِلَافٍ قُرَيْشٍ ^(٤) » ؛ أى فليعبدوا رب هذا البيت لإيلاف قريش .

الثالثة - وهذه الآية تقوى أن قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ ^(٥) » إنما هو مخاطبة لجميع ، وأنه تقدير حضورهم . وإذا قدرت « يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ » مخاطبة لمحمد صلى الله عليه وسلم قلقت اتصال هذه الآية واتصال قوله : « فَتَقَطُّوا ^(٦) » . أما أن قوله : « وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ » وإن كان قيل للأنبياء فأممهم داخلون فيه بالمعنى ؛ فيحسن بعد ذلك اتصال « فَتَقَطُّوا » أى افترقوا ، معنى الأمم ، أى جعلوا دينهم أديانا بعد ما أمروا بالاجتماع . ثم ذكر تعالى أن كلا منهم معجب برأيه وضلالته وهذا غاية الضلال .

الرابعة - هذه الآية تنظر إلى قوله صلى الله عليه وسلم : « أَلَا إِنَّ مَن قَبْلَكُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَفْتَرَقُوا عَلَى ثَنَيْنِ وَسَبْعِينَ مِلَّةً وَإِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ سَتَفْتَرِقُ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ ثَنَانًا وَسَبْعُونَ فِي النَّارِ وَوَاحِدَةٌ فِي الْجَنَّةِ » ^(٧) الحديث . نرجه أبو داود ، ورواه

(١) راجع ج ٢ ص ١٢٧ ر ج ٣ ص ٣٠ . (٢) راجع ج ١٦ ص ٧٤ .

(٣) راجع ج ١٩ ص ١٩ . (٤) راجع ج ٢٠ ص ٢٠٠ .

(٥) كذا فى ب و ج و د والمعنى المراد واضح ، وهو أن هذا التقدير يلقى ويقطع الاتصال بين الآتين .

الترمذى وزاد : قالوا ومن هـى يارسول الله ؟ قال : « ما أنا عليه وأصحابى » خرجه من حديث عبد الله بن عمرو . وهذا بين أن الافتراق المحذر منه فى الآية والحديث إنما هو فى أصول الدين وقواعده ، لأنه قد أطلق عليها مِلَّلاً ، وأخبر أن التمسك بشئ من تلك الملل موجب لدخول النار . ومثل هذا لا يقال فى الفروع ، فإنه لا يوجب تعديد الملل ولا عذاب النار ، قال الله تعالى : « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ^(١) » .

قوله تعالى : « زُبْرًا » يعنى كتبنا وضعوها وضلالات الفوها ، قاله ابن زيد . وقيل : إنهم فزقوا الكتب فاتممت فرقة الصحف وفرقة التوراة وفرقة الزبور وفرقة الإنجيل ، ثم حرف الكل وبدل ، قاله قتادة . وقيل ؛ أخذ كل فريق منهم كتابا آمن به وكفر بما سواه . و « زبرا » بضم الباء قراءة نافع ، جمع زبور . والأعشى وأبو عمرو وبخلاف عنه « زُبرا » بفتح الباء ، أى قطعاً كقطع الحديد ؛ كقوله تعالى : « آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ ^(٢) » . (كُلُّ حَرْبٍ) أى فريق ومِلَّة . (بِمَا لَدَيْهِمْ) أى عندهم من الدين . (فَرِحُونَ) أى معجبون به . وهذه الآية مثال لقريش خاطب محمدا صلى الله عليه وسلم فى شأنهم متصلا بقوله : (فَذَرَهُمْ فِي غَمَرِهِمْ) أى فذر هؤلاء الذين هم بمثلة من تقدم ، ولا يضيق صدرك بتأخير العذاب عنهم ؛ فلكل شئ وقت . والغمرة فى اللغة ما يغمرك ويعلوك ؛ وأصله الستر ؛ ومنه الغمر الحقد ؛ لأنه يغطى القلب . والغمر الماء الكثير لأنه يغطى الأرض . وغمر الرداء الذى يشمل الناس بالمطاء ؛ قال :

غَمَرُ الرِّدَاءِ إِذَا تَبَسَّمَ ضَاحِكًا • غَلَقْتَ لَصَحْحَكْتِهِ رِقَابُ الْمَالِ

المراد هنا الحيرة والغفلة والضلالة . ودخل فلان فى غمار الناس ، أى فى زحمتهم . وقوله تعالى : (حَتَّى حِينٍ) قال مجاهد : حتى الموت ، فهو تهديد لا توقيت ؛ كما يقال : سياتى لك يوم .

قوله تعالى : أَيْحْسِبُونَ أَنَّمَا نُنَادُهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَيْنَ ۖ نُسَارِعُ

لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ﴿ اٰمِنُوْنَ اٰمَنَّا يُؤْمِنُوْنَ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَ » ما بمعنى الذى ، أى
 آمِنُون يا محمد أن الذى نعطيهم فى الدنيا من المال والأولاد هو ثواب لهم ، إنما هو
 استدراج وإملاء ، ليس إسراعاً فى الخيرات . وفى خبر « أن » ثلاثة أقوال ، منها أنه محذوف .
 وقال الزجاج : المعنى نَسَارِعَ لهم به فى الخيرات ، وحذفت به . وقال هشام الضرير قولاً
 دقيقاً ، قال : « إنما » هى الخيرات ، فصار المعنى : نَسَارِعَ لهم فيه ، ثم أظهر فقال « فى الخيرات » ،
 ولا حذف فيه على هذا التقدير . ومذهب الكسائى أن « اٰمَنَّا » حرف واحد فلا يحتاج إلى
 تقدير حذف ، ويجوز الوقف على قوله : « وَبَيْنَ » . ومن قال : « اٰمَنَّا » حرفان فلا بد من ضمير
 يرجع من الخبر إلى اسم « أن » ولم يتم الوقف على « وبين » . وقال السخيتانى : لا يحسن
 الوقف على « وَبَيْنَ » ؛ لأن « يَحْسِبُونَ » يحتاج إلى مفعولين ، فقام المفعولين « فى الخَيْرَاتِ » .
 قال ابن الأنبارى : وهذا خطأ ؛ لأن « أن » كافية من اسم أن خبرها ولا يجوز أن يؤتى
 بعد « أن » بمفعول ثان . وقرأ أبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ وعبد الرحمن بن أبى بكرة « يُسَارِعُ »
 بالياء ، على أن يكون فاعله إمدادنا . وهذا يجوز أن يكون على غير حذف ؛ أى يسارع لهم
 الإمداد . ويجوز أن يكون فيه حذف ، ويكون المعنى يسارع الله لهم . وقرئ « يُسَارِعُ لَهُمْ »
 فى الْخَيْرَاتِ وفيه ثلاثة أوجه : أحدها على حذف به . ويجوز أن يكون يسارع الإمداد .
 ويجوز أن يكون « لَهُمْ » اسم ما لم يسم فاعله ؛ ذكره النحاس . قال المهدوى : وقرأ الحز
 النحوى « تُسَارِعُ لَهُمْ فى الخيرات » وهو معنى قراءة الجماعة . قال الثعلبي : والصواب قراءة
 العامة ؛ لقوله : « نَعْمَهُ » . (بَلْ لَا يَشْعُرُونَ) أن ذلك فتنة لهم واستدراج .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿٥٧﴾
 وَالَّذِينَ هُمْ بِعَاقِبَتِ رَبِّهِمْ يَأْمِنُونَ ﴿٥٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ
 لَا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى
 رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴾ لما فرغ من ذكر الكفرة وتوعدهم عقب ذلك بذكر المؤمنين المسارعين في الخيرات ووعدهم ، وذكر ذلك بأبلغ صفاتهم . و ﴿ مُشْفِقُونَ ﴾ خائفون وجلون مما خوفهم الله تعالى . ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴾ . وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشِيرُونَ . وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ ﴿ قال الحسن : يؤتون الإخلاص ويخافون ألا يقبل منهم . وروى الترمذى عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية « وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ » قالت عائشة : أمهم الذين يشربون الخمر ويسرقون ؟ قال : « لا يا بنت الصديق ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون وهم يخافون ألا يقبل منهم أولئك الذين يسارعون في الخيرات » . وقال الحسن : لقد أدركنا أقواما كانوا من حسناتهم أن ترد عليهم أشفق منكم على سيئاتكم أن تعذبوا عليها . وقرأت عائشة رضى الله عنها وابن عباس والنخعي : « وَالَّذِينَ يَأْتُونَ مَا آتَوْا » مقصورا من الإتيان . قال الفراء : ولو صححت هذه القراءة عن عائشة لم تخالف قراءة الجماعة ؛ لأن الهمز من العرب من يلزم فيه الألف في كل الحالات إذا كتب ؛ فيكتب سئل الرجل بألف بعد السين ، ويستهنون بألف بين الزاي والواو ، وشئ وشئ بألف بعد الياء ، فغير مستنكر في مذهب هؤلاء أن يكتب « يؤتون » بألف بعد الياء ، فيحتمل هذا اللفظ بالبناء على هذا الخط قراءتين « يؤتون ما آتوا » و « يأتون ما آتوا » . وينفرد ما عليه الجماعة باحتمال تأويلين : أحدهما — والذين يعطون ما أعطوا من الزكاة والصدقة وقلوبهم خائفة . والآخر — والذين يؤتون الملائكة الذين يكتبون الأعمال على العباد ما آتوا وقلوبهم وجلة ؛ لحذف مفعول في هذا الباب لوضوح معناه ؛ كما حذف في قوله عز وجل : « فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يُعْصِرُونَ » والمعنى يعصرون السَّمِيمَ والعنب ؛ فاحتزل المفعول لوضوح تأويله . ويكون الأصل في الحرف على هجائه الموجود في الإمام « يأتون » بألف مبدلة من الهمزة فكتبت الألف

وَأَوَّلَتَا حُرُوفَ الْمَدِّ وَاللَّيْنِ فِي الْخَفَاءِ ؛ حكاها ابن الأنباري . قال النحاس : المعروف من قراءة ابن عباس « والذين يأتون ما أتوا » وهي القراءة المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن عائشة رضي الله عنها ، ومعناها يعملون ما عملوا ؛ كما روى في الحديث . والوجل نحو الإشفاق والخوف ؛ فالتقى والتأب خوفه أمر العاقبة وما يطلع عليه بعد الموت . وفي قوله : **(أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ)** تنبيه على الخاتمة . وفي صحيح البخاري « وإنما الأعمال بالخواتيم » . وأما المخلط فينبني له أن يكون تحت خوف من أن ينفذ عليه الوعيد بتخليطه . وقال أصحاب الخواطر : وجَلَّ العارف من طاعته أكثر وجلا من وجله من مخالفته ؛ لأن المخالفة تمحوها التوبة ، والطاعة تطلب بتصحيح الغرض ^(١) . **(أَنَّهُمْ)** أى لأنهم ؛ أو من أجل **« أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ »** .

قوله تعالى : **أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ** ^(٢) قوله تعالى : **(أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ)** أى في الطاعات ، كي ينالوا بذلك أعلى الدرجات والغرفات . وقرئ : **(يُسْرِعُونَ)** في الخيرات ، أى يكونون سريعا إليها . ويسارعون على معنى يسابقون من سابقهم إليها ؛ فالمفعول محذوف . قال الزجاج : يسارعون أبلغ من يسرعون . **(وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ)** أحسن ما قيل فيه : أنهم يسبقون إلى أوقاتها . ودل بهذا أن الصلاة في أول الوقت أفضل ؛ كما تقدم في « البقرة » ^(٣) . وكل من تقدم في شيء فهو سابق إليه وكل من تأخر عنه فقد سبقه وفاته ؛ فاللام في « لها » على هذا القول بمعنى إلى ؛ كما قال : **« يَا أَيُّهَا رَبِّكَ أَوْسَىٰ لَهَا »** أى أوصى إليها . وأنشد سيبويه :

تَجَانَّفَ عَنْ جَوَائِمَاةٍ نَاقِيَةٍ • وَمَا قَصِدَتْ مِنْ أَهْلِهَا لِسَوَائِكَا ^(٤)

وعن ابن عباس في معنى « وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ » سبقت لهم من الله السعادة ؛ فذلك سارعوا في الخيرات . وقيل : المعنى وهم من أجل الخيرات سابقون .

(١) كذا في ب و ج و ف و ك و ط : الغرض وفي أ : الغرض . (٢) راجع ج ٢ ص ١٦٥ .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٤٨ فابعد . (٤) البيت للأمتي . والتجاف : الانحراف والجور . اتسع من الأودية .

قوله تعالى : وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ^ج وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ قد مضى في « البقرة » وأنه ناسخ لجميع ما ورد في الشرع من تكليف ما لا يطاق . ﴿ وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ ﴾ أظهر ما قبل فيه : إنه أراد كتاب إحصاء الأعمال الذي ترفعه الملائكة ؛ وأضافه إلى نفسه لأن الملائكة كتبت فيه أعمال العباد بأمره ، فهو ينطق بالحق . وفي هذا تهديد وتأليس من الحيف والظلم . ولفظ النطق يحوز في الكتاب ؛ والمراد أن النبيين تنطق بما فيه . والله أعلم . وقيل : عنى اللوح المحفوظ ، وقد أثبت فيه كل شيء ، فهم لا يجاوزون ذلك . وقيل : الإشارة بقوله : « وَلَدَيْنَا كِتَابٌ » القرآن ، فالله أعلم ، وكل محتمل والأقل أظهر .

قوله تعالى : بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِّنْ هَٰذَا وَلَهُمْ أَعْمَلٌ مِّنْ دُونِ ذَٰلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ﴿١٧﴾ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْعَرُونَ ﴿١٨﴾ لَا تَجْعَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تَنْصُرُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِّنْ هَٰذَا ﴾ قال مجاهد : أى في غطاء وغفلة وعماية عن القرآن . ويقال : غمره الماء إذا غطاه . ونهر غمر يغطى من دخله . ورجل غمر يغمره آراء الناس . وقيل : « غمرة » لأنها تغطي الوجه . ومنه دخل في غمار الناس وتجارهم ، أى فيما يغطيه من الجمع . وقيل : « بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ » أى في حيرة وعمى ؛ أى مما وصف من أعمال البر في الآيات المتقدمة ؛ قاله قتادة . أو من الكتاب الذى ينطق بالحق . ﴿ وَلَهُمْ أَعْمَلٌ مِّنْ دُونِ ذَٰلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ﴾ قال قتادة ومجاهد : أى لهم خطايا لا بد أن يعملوها من دون الحق . وقال الحسن وابن زيد : المعنى ولهم أعمال رديئة لم يعملوها من

(١) راجع ج ٣ ص ٢٧ . (٢) كذا في الأصول . والذي في كتب اللغة : « ورجل غمر وغمر لا تجربة له بحرب ولا أمر ، ولم تحمكه التجارب .

دون ما هم عليه، لا بد أن يعملوها دون أعمال المؤمنين، فيدخلون بها النار، لما سبق لهم من الشقوة. ويحتمل ثالثاً - أنه ظلم الخلق مع الكفر بالخالق، ذكره الماوردي. والمعنى متقارب.

(حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ) يعنى بالسيف يوم بدر؛ قاله ابن عباس. وقال الضحاك: يعنى بالجوع حين قال النبي صلى الله عليه وسلم: "اللَّهُمَّ أَشَدَّ وَطْأَنَكَ عَلَى مُضَرَّ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سَنِينَ كَسَنِي يُوسُفَ". فابتلاههم الله بالقحط والجوع حتى أكلوا المعظام والميتة والكلاب والجيف، وهلك الأموال والأولاد. (إِذَا هُمْ يَخْرُونَ) أى يضجون ويستغيثون. وأصل الخُرَّار رفع الصوت بالتضرع كما يفعل النور. وقال الأعشى

يصف بقرة:

فطافت ثلاثاً بينَ يومٍ وليلة * وكان النكير أن تُضَيَّفَ وتجارا

قال الجوهرى: الخُوار مثل الخوار؛ يقال: جَارَ النور يَجَارُ أى صاح. وقرأ بعضهم:

«يَجْلَا جَسَدًا لَهُ جُؤَارٌ»^(١) حكاه الأخفش وجار الرجل إلى الله عز وجل تضرع بالدعاء. فتادة: يصرخون بالتوبة فلا تقبل منهم. قال:

يرواح من صلوات المليك * فطُورًا سجدوا وطُورًا جُؤارًا

وقال ابن جرير: «حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ» هم الذين قتلوا بدر «إِذَا هُمْ يَخْرُونَ» هم الذين بمكة؛ فجمع بين القولين المتقدمين، وهو حسن. (لَا تَجَارُوا الْيَوْمَ لَكُمْ مِثًا) أى من عذابنا. (لَا تَنْصُرُونَ) لا تمنعون ولا ينفعكم جزعكم. وقال الحسن: لا تنصرون بقبول التوبة. وقيل: معنى هذا النهى الإخبار؛ أى إنكم إن تضرعتم لم ينفعكم.

قوله تعالى: قَدْ كَانَتْ آيَاتِي عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ

تَنْكِصُونَ ﴿٦٦﴾ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَمِرًا تَهْجُرُونَ ﴿٦٧﴾

(١) راجع هامش ص ١١٥ من ج ١٠.

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٨٤.

قوله تعالى : (قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُنْثَلْ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ) الآيات يريد بها القرآن . « تُنْثَلْ عَلَيْكُمْ » أى تقرأ . قال الضحاك : قبل أن تعذبوا بالقتل و « تَنْكِصُونَ » ترجمون وراءكم . مجاهد : تستأخرون ، وأصله أن ترجع القهقرى . قال الشاعر :

زعموا بأنهم على سُبُل النجا * وإنما نكص على الأعقاب ^(١)

وهو هنا استعارة للإعراض عن الحق . وقرأ على بن أبى طالب رضى الله عنه « على أدباركم » بدل « على أعقابكم » ، « تَنْكِصُونَ » بضم الكاف . (مُسْتَكْبِرِينَ) حال ، والضمير فى « به » قال الجمهور : هو عائذ على الحرم أو المسجد أو البلد الذى هو مكة ، وإن لم يتقدم له ذكر لشهرته فى الأمر ، أى يقولون نحن أهل الحرم فلا نخاف . وقيل : المعنى أنهم يعتقدون فى نفوسهم أن لهم بالمسجد والحرم أعظم الحقوق على الناس والمنازل ، فيستكبرون لذلك ، وليس الاستكبار من الحق . وقالت فرقة : الضمير عائذ على القرآن من حيث ذكرت الآيات ، والمعنى : يُحدث لكم سماع آياتى كبرا وطغيانا فلا تؤمنوا به . قال ابن عطية : وهذا قول جيد . النحاس : والقول الأول ، والمعنى : أنهم يفتخرون بالحرم ويقولون نحن أهل حرم الله تعالى .

قوله تعالى : (سَامِرًا تَهْجُرُونَ) فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (سَامِرًا تَهْجُرُونَ) « سَامِرًا » نصب على الحال ، ومعناه شتما ، وهم الجماعة يتحدثون بالليل ، مأخوذ من السمر وهو ظل القمر ، ومنه شمرة اللون . وكانوا يتحدثون حول الكعبة فى سمر القمر ، فسمى التحدث به . قال الثورى : يقال لظل القمر السمر ، ومنه الشمرة فى اللون ، ويقال له : الفَحْتُ ، ومنه قيل : فاختة . وقرأ أبو رجاء « شَمَارًا » وهو جمع سامر ، كما قال :

* أَلَسْتَ تَرَى السَّمَارَ وَالنَّاسَ أَحْوَالِ *

(١) فى الأصول : « أنهم » والبيت لا يترن إلا بدخول الباء ، وهى هنا زائدة ، كقول النابغة :

* زَمِ الْغَدَاةَ بِأَنْ رَحَلْنَا فَاذًا *

والبيت فى طوك من الخفيف :

زعموا أنهم على سبيل ال * وأنا نكص على الأعقاب

* فقالت سبائك الله إنك فاضى *

(٢) هذا عجز بيت لأمرى القيس . وصدده :

وفي حديث قَيْلَة : إذا جاء زوجها من السامر ؛ يعنى من القوم الذين يَسْمُرُونَ بالليل ؛ فهو اسم مفرد بمعنى الجمع ، كالحاضر وهم القوم التازلون على الماء ، والباقر جمع البقر ، والجامل جمع الإبل ، ذكررتها وإناثها ؛ ومنه قوله تعالى : « ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً » أى أطفالاً . يقال : قوم سَمْرٌ وسَمَرٌ وسامرٌ ، ومعناه سهر الليل ؛ مأخوذ من السَمَر وهو ما يقع على الأشجار من ضوء القمر . قال الجوهري : السامر أيضا السمار ، وهم القوم الذين يَسْمُرُونَ ؛ كما يقال للحاج : مُحْتَاج ، وقول الشاعر :

• وسامرٍ طال فيه اللهو والسمر •

كأنه سمي المكان الذى يجمع فيه للسمر بذلك . وقيل : وحد سامرا وهو بمعنى السمار ؛ لأنه وضع موضع الوقت ، كقول الشاعر :

• عَزَفَ الْقِيَانِ وَجَلَسَ غَمْرٌ
مِنْ دُونِهِمْ إِنْ جِئْتَهُمْ سَمَرًا •

فقال : سَمَرًا ، لأن معناه : إن جئتهم ليلاً وجدتهم وهم يسْمرون . وأبنا سَمِير : الليل والنهار ؛ لأنه يسمر فيهما ، يقال : لا أفعله ما سَمَر أبنا سَمِير أبدا . ويقال ، السَمِير الدهر ، وأبناه الليل والنهار . ولا أفعله السَمَر والقمر ؛ أى ما دام الناس يَسْمُرُونَ في ليلة قمره . ولا أفعله سَمِيرَ الليالي . قال الشنفرى :

• هُنَالِكَ لَا أَرْجُو حَيَاةَ سَمْرِي • سَمِيرَ اللَّيَالِي مُبَسَّلًا بِالْجَوَارِ

والسَمَار (بالفتح) اللبن الرقيق . وكانت العرب تجلس للسمر تتحدث ، وهذا أوجب معرفتها بالنجوم ؛ لأنها تجلس في الصحراء فترى الطوالع من الفوارب . وكانت قريش تَسْمُرُ حَوْلَ الكعبة مجالس في أباطيلها وكفرها : فعابهم الله بذلك . و « تُهَيِّجُونَ » قرئ بضم التاء وكسر الجيم من أهجر ، إذا نطق بالفحش . وينصب التاء وضم الجيم من هَجَرَ المريض إذا هَدَى . ومعناه : يتكلمون بهوس وسَيِّئ من القول في النبي صلى الله عليه وسلم وفي القرآن ؛ عن ابن عباس وغيره :

الثانية — روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : إنما سَمَرُ السمرحين نزلت هذه الآية : « مُسْتَكْبِرِينَ بِسَامِرَاتٍ تَهْجُرُونَ » ؛ يعنى أن الله تعالى ذم أقواما يَسْمُرُونَ في غير

طاعة الله تعالى، إما في هَذْيَان وإما في إِذَايَة . وكان الأعمش يقول : إذا رأيت الشيخ ولم يكتب الحديث فاصفحه فإنه من شيوخ القمر؛ يعني يجتمعون في ليالي القمر فيتحدثون بأيام الخلفاء والأمراء ولا يحسن أحدهم يتوضأ للصلاة .

الثالثة — روى مسلم عن أبي بَرَّة قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء إلى ثلث الليل ويكره النوم قبلها والحديث بعدها . قال العلماء : أما الكراهية للنوم قبلها فثلاثا يمتزجها للفوات عن كل وقتها أو أفضل وقتها ؛ ولهذا قال عمر : فمن نام فلا نامت عينه ؛ ثلاثا . ومن كره النوم قبلها عمر وأبناه عبد الله وأبن عباس وغيرهم ، وهو مذهب مالك . ورخص فيه بعضهم ، منهم علي وأبو موسى وغيرهم ؛ وهو مذهب الكوفيين . وشرط بعضهم أن يجعل معه من يوقظه للصلاة . وروى عن ابن عمر مثله ، وإليه ذهب الطحاوي . وأما كراهية الحديث بعدها فلأن الصلاة قد كفرت خطايا فينام على سلامة ، وقد ختم الكتاب صحيفته بالعبادة ؛ فإن هو سمر وتحدث فملاؤها بالهوس ويجعل خاتمتها اللغو والباطل ، وليس هذا من فعل المؤمنين . وأيضا فإن السمر في الحديث مظنة غلبة النوم آخر الليل فينام عن قيام آخر الليل ، وربما ينام عن صلاة الصبح . وقد قيل : إنما يكره السمر بعدها لما روى جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إياكم والسمر بعد هَذَا الرجل فإن أحدكم لا يدري ما يبيت الله تعالى من خلقه أغلقوا الأبواب وأوكوا السقاء ونحروا الإناء وأطفئوا المصابيح “ . وروى عن عمر أنه كان يضرب الناس على الحديث بعد العشاء ، ويقول : أَسْمَرُوا أَوَّلَ الليل ونوما آخره ! أَرَيْحُوا كُتَابَكُمْ . حتى أنه روى عن ابن عمر أنه قال : من قرض بيت شعر بعد العشاء لم تقبل له صلاة حتى يصبح . وأسند شذاد بن أوس إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وقد قيل : إن الحكمة في كراهية الحديث بعدها إنما هو لما أن الله تعالى جعل الليل سَكَا ، أى يسكن فيه ، فإذا تحدث الإنسان فيه فقد جعله في النهار الذى هو متصرف الماعش ؛ فكأنه قصد إلى مخالفة حكمة الله تعالى التى أجرى عليها وجوده فقال : « وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ فُسُورًا ^(١) » .

الرابعة - هذه الكراهة إنما تختص بما لا يكون من قبيل القرب والأذكار وتعليم العلم ، ومسامرة الأهل بالعلم وبتعليم المصالح وما شابه ذلك ؛ فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن السلف ما يدل على جواز ذلك ، بل على نديته . وقد قال البخاري : (باب السمر في الفقه والخير بعد العشاء) وذكر أن قُتُوبَ بن خالد قال : انتظرنا الحسن وراث^(١) علينا حتى جاء قريبا من وقت قيسامه ؛ فجاء فقال : دعانا جيراننا هؤلاء . ثم قال أنس : انتظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة حتى كان شطر الليل فجاء فصلي ثم خطبنا فقال : « إن الناس قد صلّوا وإنكم لم تزالوا في صلاة ما انتظرتهم الصلاة » . قال الحسن : فإن القوم لا يزالون في خير ما أنتظروا الخير . قال : (باب السمر مع الضيف والأهل) وذكر حديث أبي بكر بن عبد الرحمن أن أصحاب الصفة كانوا فقراء ... الحديث . أخرجه مسلم أيضا . وقد جاء في حراسة الثغور وحفظ المساكن بالليل من الثواب الجزيل والأجر العظيم ما هو مشهور في الأخبار . وقد مضى من ذلك جملة في آخر « آل عمران »^(٢) والحمد لله وحده .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمْ

الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ ﴾ يعني القرآن ؛ وهو كقوله تعالى : « أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ »^(٣) . وسُمِّيَ القرآن قولاً لأنهم خوطبوا به . ﴿ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ فانكروه وأعرضوا عنه . وقيل : « أَمْ » بمعنى بل ؛ أي بل جاءهم ما لا عهد لآبائهم به ، فلذلك أنكروه وتركوا التدبر له . قاله ابن عباس : وقيل : المعنى أَمْ جَاءَهُمْ أَمَانٌ مِنَ الْعَذَابِ ، وهو شيء لم يأتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ فتركوا الأعز .

قوله تعالى : أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٦٩﴾

(١) راث : أبدا . (٢) راجع ج ٤ ص ٣٢٢ فابعد . (٣) راجع ج ٥ ص ٢٨٨ فابعد .

هذا تستعمله العرب على معنى التوقيف والتقييد، فيقولون : الخير أحب إليك أم الشر؟ أى قد أخبرت الشر فتجنبته، وقد عرفوا رسولهم وأنه من أهل الصدق والأمانة؛ ففى اتباعه النجاة والخير لولا العنت . قال سفيان : بلى ! قد عرفوه ولكنهم حسدوه !

قوله تعالى : **أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ** ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : **(أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ)** أى أم يحتجون فى ترك الإيمان به بأنه مجنون، فليس هو هكذا ! لزوال أمارات الجنون عنه . **(بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ)** يعنى القرآن والتوحيد الحق والدّين الحق . **(وَأَكْثَرُهُمْ)** أى كلهم **(لِلْحَقِّ كَارِهُونَ)** حسدا وبغياً وتقليدا .

قوله تعالى : **وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ** ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : **(وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ)** « الحق » هنا هو الله سبحانه وتعالى؛ قاله الأكثرون، منهم مجاهد وابن جريج وأبو صالح وغيرهم . وتقديره فى العربية : ولو اتبع صاحب الحق؛ قاله النحاس . وقد قيل : هو مجاز، أى لو وافق الحق أهواءهم؛ فجعل موافقته اتباعاً مجازاً؛ أى لو كانوا يكفرون بالرسول ويعصون الله عز وجل ثم لا يماقبون ولا يحازون على ذلك إتماً عجوا وإتماً جهلاً لفسدت السموات والأرض . وقيل : المعنى ولو كان الحق ما يقولون من اتخاذ آلهة مع الله تعالى لثنافت الآلهة، وأراد بعضهم ما لا يريد به بعض، فاضطرب التفسير وفسدت السموات والأرض، وإذا فسدنا فسد من فيهما . وقيل : **(لَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ)** أى بما يهواه الناس وينتهونه ليطل نظام العالم؛ لأن شهوات الناس تختلف وتتضاد، وسبيل الحق أن يكون متبوعاً، وسبيل الناس الانقياد للحق . وقيل : **(الْحَقُّ)** القرآن؛ أى لو نزل القرآن بما يحبون لفسدت السموات والأرض، **(وَمَنْ فِيهِنَّ)** إشارة إلى من يعقل من ملائكة السموات وإنس الأرض وجنّها المأوردي . وقال الكلبي : يعنى وما بينهما من

خالق ؛ وهى قراءة ابن مسعود « لفسدت السموات والأرض وما بينهما » . فيكون على تأويل الكلبي وقراءة ابن مسعود محمولا على فساد من يعقل وما لا يعقل من حيوان وجماد . وظاهر التنزيل فى قراءة الجمهور يكون محمولا على فساد ما يعقل من الحيوان ؛ لأن ما لا يعقل تابع لما يعقل فى الصلاح والفساد ، فعل هذا ما يكون من الفساد يعود على من فى السموات من الملائكة بأن جعلت أربابا وهى مربوبة ، وعُبدت وهى مستعبدة . وفساد الإنس يكون على وجهين : أحدهما — باتباع الهوى ، وذلك مهلك . الثانى — بعبادة غير الله ، وذلك كفر . وأما فساد ما عدا ذلك فيكون على وجه التبعية ؛ لأنهم مدبرون بذوى العقول فعاد فساد المدبرين عليهم .

قوله تعالى : ﴿ بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ ﴾ أى بما فيه شرفهم وعزهم ؛ قاله السدى وسفيان . وقال قتادة : أى بما لهم فيه ذكر نوابهم وعقابهم . ابن عباس : أى ببيان الحق وذكر ما لهم به حاجة من أمر الدين . ﴿ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴾ .

قوله تعالى : أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا نَخْرُجُ رِبَّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ

الرَّزَقِينَ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا ﴾ أى أجرا على ما جنتهم به ؛ قاله الحسن وغيره . ﴿ نَخْرُجُ رِبَّكَ خَيْرٌ ﴾ وقرأ حمزة والكسائى والأعمش ويحيى بن وثاب : « نَخْرُجًا » بالف . الباقون بغير ألف . وكلهم قد قرءوا « نَخْرَاجُ » بالألف إلا ابن عامر وأبا حيوة فإنهما قرآ بغير الألف . والمعنى : أم تسألهم رزقا فرزق ربك خير . ﴿ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ أى ليس يقدر أحد أن يرزق مثل رزقه ، ولا يُنعم مثل إنعامه . وقيل : أى ما يؤتيك الله من الأجر على طاعتك له والدعاء إليه خير من عَرْض الدنيا ، وقد عرضوا عليك أموالهم حتى تكون كأعين رجل من قريش فلم تجبهم إلى ذلك ؛ قال معناه الحسن . والخَرْجُ والخَرَجُ واحدٌ ، إلا أن اختلاف الكلام أحسن ؛ قاله الأخفش . وقال أبو حاتم : الخَرْجُ الجُعْلُ ، والخَرَجُ العطاء .

المبرد : الخرج المصدر ، والخراج الآم . وقال النضر بن شميل : سألت أبا عمرو بن العلاء عن الفرق بين الخرج والخراج فقال : الخراج ما لزمك ، والخرج ما تبرعت به . وعنه أن الخرج من الرقاب ، والخراج من الأرض . ذكر الأول الثعلبى والثانى الماوردى .

قوله تعالى : وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧٣﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَيِّبُونَ ﴿٧٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ أى الى دين قويم . والصراط فى اللغة الطريق ؛ فسمى الدين طريقا لأنه يؤدى الى الجنة فهو طريق إليها . ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ﴾ أى بالبعث . ﴿ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَيِّبُونَ ﴾ قيل : هو مثل الأول . وقيل : إنهم عن طريق الجنة لنا يكون حتى يصيروا الى النار . نكب عن الطريق ينكب نُكِبُوا إذا عدل عنه ومال الى غيره ؛ ومنه نكبت الريح إذا لم تستقم على تجرى . وشُرَّ الريح النجاء .

قوله تعالى : وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ ﴾ أى لورددناهم الى الدنيا ولم ندخلهم النار وأمتحناهم ﴿ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ ﴾ قال السدى : فى معصيتهم . ﴿ يَعْمَهُونَ ﴾ قال الأعمش : يرددون . وقال ابن جرير : « وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ » يعنى فى الدنيا « وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ » أى من حط وجوع « لَلَجُّوا » أى تمادوا « فِي طُغْيَانِهِمْ » وضلاتهم وتجاوزهم الحد « يَعْمَهُونَ » يتذبذبون ويخطئون .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ) قال الضحاك : بالجوع . وقيل : بالأمراض والحاجة والجوع . وقيل : بالقتل والجوع . (قَسَا أَسْكَانُؤُا لِرَبِّهِمْ) أى ما خضعوا . (وَمَا يَنْصَرُّوْنَ) أى ما يخشعون لله عز وجل في الشدائد تصيبهم . قال ابن عباس : نزلت في قصة ثُمالة بن أثال لما أسرته السرية وأسلم وخلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيله ، حال بين مكة وبين الميرة وقال : والله لا يأتيكم من اليمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأخذ الله قريشاً بالقطط والجوع حتى أكلوا الميتة والكلاب واليليز ؛ قيل : وما اليليز ؟ قال : كانوا يأخذون الصوف والوبر فيبلونه بالدم ثم يشوونه ويأكلونه . فقال له أبو سفيان : أنشدك الله والرحم ! أليس تزعم أن الله بعثك رحمة للعالمين ؟ قال " بلى " . قال : فوالله ما أراك إلا قتلت الآباء بالسيف ، وقتلت الأبناء بالجوع ؛ فنزل قوله : « وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُؤُا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ » .

قوله تعالى : حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ) قال عكرمة : هو باب من أبواب جهنم ، عليه من الخزنة أربع مائة ألف ، سود وجوههم ، كاللحمة أنيابهم ، قد قُلُمت الرحمة من قلوبهم ؛ إذا بلغوه فتحة الله عز وجل عليهم . وقال ابن عباس : هو قتلهم بالسيف يوم بدر . مجاهد : هو القحط الذى أصابهم حتى أكلوا اليليز من الجوع ؛ على ما تقدم . وقيل : فتح مكة . (إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ) أى يائسون متحيرون لا يدرون ما يصنعون ، كالآيس من الفرج ومن كل خير . وقد تقدم في « الأنعام » .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا

مَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ) عرفهم كثرة نِعَمِهِ وكِمال قدرته .
(قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ) أى ما تشكرون إلا شكراً قليلاً . وقيل : أى لا تشكرون البتة .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٨٦﴾
قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ) أى أنشأكم وبشكم وخلقكم . (وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ) أى تجمعون للجزاء .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٨٧﴾ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ﴿٨٨﴾ قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا
وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٨٩﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا هَذَا
مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٩٠﴾ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا
إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩١﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٩٢﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ
السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٩٣﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا
تَتَّقُونَ ﴿٩٤﴾ قُلْ مَنْ يَدْعُو مَلَكَوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ
إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩٥﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) أى جعلهما
مختلفين ؛ كقولك : لك الأجر والصلوة ؛ أى إنك تؤجر وتوصل ؛ قاله الفراء . وقيل :
اختلافهما نقصان أحدهما وزيادة الآخر . وقيل : اختلافهما فى النور والظلمة . وقيل :
تكررها يوماً بعد ليلة وليلة بعد يوم . ويحتمل خامساً : اختلاف ما مضى فيهما من سعادة
وشقاء وضلال وهدى . (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) كنه قدرته وربوبيته ووحدانيته ، وأنه لا يجوز
أن يكون له شريك من خلقه ، وأنه قادر على البعث . ثم صيرهم بقولهم وأخبر عنهم أنهم

﴿ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ . قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴾ هذا لا يكون ولا يتصور . ﴿ لَقَدْ وَعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ ﴾ أى من قبل جمىء عهد صلى الله عليه وسلم ، فلم نر له حقيقة . ﴿ إِنْ هَذَا ﴾ أى ما هذا ﴿ إِلَّا أَصَاغِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أى أباطيلهم وثرهاتهم ؛ وقد تقدم هذا كله . قال الله تعالى : ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد جواباً لهم عما قالوه ﴿ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا ﴾ يخبر بربوبيته ووحدانيته وملكوته الذى لا يزول ، وقدرته التى لا تحول ؛ ﴿ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ﴾ ولا بد لهم من ذلك . فـ ﴿ قُلْ أَفَلَا تَتَعْلَمُونَ ﴾ أى أفلا تسمعون وتعلمون أن من قدر على خلق ذلك ابتداء فهو على إحياء الموتى بعد موتهم قادر . ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ . سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ يريد أفلا تخافون حيث تجمعون لى ما تكرهون ؛ زعمتم أن الملائكة بناتى ، وكرهتم لأنفسكم البنات . ﴿ قُلْ مَنْ يَدِيهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ يريد السموات وما فوقها وما بينهن ، والأرضين وما تحتهن وما بينهن ، وما لا يعلمه أحد إلا هو . وقال مجاهد : « مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ » خزان كل شيء . الضحاك : ملك كل شيء . والمملوك من صفات المبالغة كالجبروت والرهبوت ؛ وقد مضى فى « الأنعام » . ﴿ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ ﴾ أى يمنع ولا يمنع منه . وقيل : « يجير » يؤمن من شاء . « وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ » أى لا يؤمن من أخافه . ثم قيل : هذا فى الدنيا ؛ أى من أراد الله إهلاكه وخوفه لم يمنعه منه مانع ، ومن أراد نصره وأمنه لم يدفعه من نصره وأمنه دافع . وقيل : هذا فى الآخرة ؛ أى لا يمنعه من مستحق الثواب مانع ولا يدفعه عن مستوجب العذاب دافع . ﴿ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴾ أى فكيف تُخدعون وتُصرفون عن طاعته وتوحيده . أو كيف يخيل إليكم أن تتركوا به ما لا يضر ولا ينفع ! والسحر هو التخيل . وكل هذا احتجاج على العرب المقرين بالصانع . وقرأ أبو عمرو : « سَيَقُولُونَ اللَّهُ » فى الموضعين الأخيرين وهى قراءة أهل العراق . الباقون : « لله » ، ولا خلاف فى الأول أنه « لله » ، لأنه جواب لـ ﴿ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا ﴾ فلما تقدمت اللام فى « لمن » رجعت فى الجواب . ولا خلاف أنه

مكتوب في جميع المصاحف بغير ألف . وأما من قرأ : « سَيَقُولُونَ اللَّهُ » فلأن السؤال بغير لام بغاء الجواب على لفظه ، وجاء في الأول « لله » لما كان السؤال باللام . وأما من قرأ : « لله » باللام في الآخرين وليس في السؤال لام فلأن معنى « قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ » : قل لمن السموات السبع ورب العرش العظيم . فكان الجواب « لله » ؛ حين قدرت اللام في السؤال . وعلّة الثالثة كعلة الثانية . وقال الشاعر :

إذا قيل من رب المزالف والتُّرى • وربُّ الجياد الجُرْدُ قلت لخالد^(١)

أى لمن المزالف ، [والمزالف : البراغيل وهى البلاد التى بين الريف والبر : الواحدة مزلفة]^(٢) .

ودلت هذه الآيات على جواز جدال الكفار وإقامة الحجّة عليهم . وقد تقدم في « البقرة »^(٣) . ونهت على أن من ابتدا بالخلق والاختراع والإيجاد والإبداع هو المستحق للألوهية والعبادة .

قوله تعالى : **بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٩٠﴾ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿٩١﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٩٢﴾**

قوله تعالى : **(بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِالْحَقِّ)** أى بالقول الصدق ، لا ماتقوله الكفار من إثبات الشريك ونفى البعث . **(وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ)** أن الملائكة بنات الله . فقال الله تعالى : **(مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ)** « من » صلة . **(وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ)** « من » زائدة ؛ والتقدير : ما اتخذ الله ولدا كما زعمتم ، ولا كان معه إله فيما خلق . وفى الكلام حذف ؛ والمعنى : لو كانت معه آلهة لأفرد كل إله بخلقها . **(وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ)** أى ولغالاب وطلب القوى الضعيف كالعادة بين الملوك ، وكان الضعيف المغلوب لا يستحق الإلهية . وهذا الذى يدل على نفي الشريك يدل على نفي الولد أيضا ؛ لأن الولد ينازع الأب فى الملك منازعة الشريك .

(١) الأبرد من الخيل والدواب : القصير الشعر . (٢) من ب . (٣) راجع ج ٣ ص ٢٨٦ .

(١١) ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ تنزيها له عن الولد والشريك . ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ [أى هو عالم الغيب] ﴿فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ تنزيه وتقديس . وقرأ نافع وأبو بكر وحزمة والكسائي : « عالم » بالرفع على الاستئناف ؛ أى هو عالم الغيب . الباقون بالجر مل الصفة لله . وروى رؤيس عن يعقوب : « عالم » إذا وصل خفضا . وعالم « إذا ابتداء رفا .

قوله تعالى : قُلْ رَبِّ إِنَّمَا تُرِيدُنِي مَا يُوعَدُونَ ﴿٩٣﴾ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٩٤﴾

عالمه ما يدعوه ؛ أى قل رب ، أى يارب إن أريدنى ما يوعدون من العذاب . ﴿فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أى فى نزول العذاب بهم ، بل أخرجنى منهم . وقيل : النداء معترض ؛ و « ما » فى « إِنَّمَا » زائدة . وقيل : إن أصل إِنَّمَا إن ما ؛ ف « إن » شرط و « ما » شرط ، بجمع بين الشرطين توكيدا ، والجواب : «فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» ؛ أى إذا أردت بهم عقوبة فأخرجنى منهم . وكان عليه السلام يعلم أن الله تعالى لا يجعله فى القوم الظالمين إذا نزل بهم العذاب ، ومع هذا أمره الرب بهذا الدعاء والسؤال ليعظم أجره وليكون فى كل الأوقات ذا كرا لربه تعالى .

قوله تعالى : وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ تُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِيرُونَ ﴿٩٥﴾

نبه على أن خلاف المعلوم مقدور ، وقد أراه الله تعالى ذلك فيهم بالجوع والسيف ، ونجاء الله ومن آمن به من ذلك .

قوله تعالى : أَدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : ﴿أَدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ﴾ أمر بالصفح ومكارم الأخلاق ؛ لما كان منها لهذه الأمة فيما بينهم فهو محكم باق فى الأمة أبدا . وما كان فيها من [معنى] موادعة الكفار وترك التعرض لهم والصفح عن أمورهم فليسوخ بالقتال . ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ﴾ أى من الشرك والتكذيب . وهذا يقتضى أنها آية موادعة ، والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ ﴿٩٧﴾ وَأَعُوذُ
بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : (وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ) .
فيه مستلطان :

الأولى — قوله تعالى : (مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ) الهمزات هي جمع همزة . والهمز في اللغة النخس والدفع ؛ يقال ؛ هَمَزَهُ وَلَمَزَهُ وَنَحَسَهُ دفعه . قال الليث : الهمز كلامٌ من وراء القفا ، واللزُ مواجهةٌ . والشيطان يوسوس فيهمس في وسواسه في صدر ابن آدم ؛ وهو قوله : « أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ » أي نزغات الشياطين الشاغلة عن ذكر الله تعالى . وفي الحديث : كان يتعوذ من همز الشياطين ولمزه وهمسه . قال أبو الهيثم : إذا أسر الكلام وأخفاه فذلك الهمس من الكلام . وسمى الأسد هموساً ؛ لأنه يمشى بخفة فلا يُسمع صوت وطئه . وقد تقدم في « طه » .

الثانية — أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالتعوذ من الشيطان في همزاته ، وهي سورات الغضب التي لا يملك الإنسان فيها نفسه ، وكأنها هي التي كانت تصيب المؤمنين مع الكفار فتقع المحادة فلذلك اتصلت بهذه الآية . فالنزغات وسورات الغضب الواردة من الشيطان هي المتعوذ منها في الآية ؛ وقد تقدم في آخر « الأعراف »^(٢) بيانه مستوفى ، وفي أول الكتاب أيضاً^(٣) . وروى عن علي بن حرب بن محمد الطائي حدثنا سفيان بن أبيوب عن محمد بن حبان أن خالداً كان يؤزق من الليل ؛ فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فأمره أن يتعوذ بكلمات الله التامة من غضب الله وعقابه ومن شر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون . وفي كتاب أبي داود قال عمر : وهمزه الموتة ؛ قال ابن ماجه : الموتة يعني الجنون . والتعوذ أيضاً من الجنون ويكيد . وفي قراءة أبي « رَبِّ عَائِذاً بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ » ، وعائذاً بك أن يحضروا ؛ أي يكونوا معي في أموري ،

فإنهم إذا حضروا الإنسان كانوا معدين للهمز ، وإذا لم يكن حضور فلا همز . وفي صحيح مسلم عن جابر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه حتى يحضر عند طعامه فإذا سقطت من أحدكم اللقمة فليطأ ما كان بها من أذى ثم ليأكلها ولا يدعها للشيطان فإذا فرغ فليلق أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه البركة " .

قوله تعالى : **حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ** ﴿١٥٥﴾ **لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمٍ يُبْعَثُونَ** ﴿١٥٦﴾

قوله تعالى : (**حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ**) عاد الكلام إلى ذكر المشركين ، أى قالوا : « **أَيْنَا مِتْنَا** — إلى قوله — **إِنْ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ** » . ثم احتج عليهم وذكرهم قدرته على كل شيء ، ثم قال : هم مصررون على ذلك حتى إذا جاء أحدهم الموت يتيقن ضلalcه وعاب الملائكة التى تقبض روحه ، كما قال تعالى : « **وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ** » . (**قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ**) تمتى الرجعة كى يعمل صالحا فيما ترك . وقد يكون القول فى النفس ، قال الله عز وجل : « **وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ** » . فأما قوله « **ارْجِعُونِ** » وهو مخاطب ربه عز وجل ولم يقل : « **ارجعنى** » جاء على تعظيم الذكر للمخاطب . وقيل : استغاثوا بالله عز وجل أولا ، فقال قائلهم : رب ، ثم رجع إلى مخاطبة الملائكة فقال : ارجعون إلى الدنيا ، قاله ابن جرير . وقيل : إن معنى « ارجعون » على جهة التكرير ، أى ارجعنى ارجعنى ارجعنى وهكذا . قال المزنى فى قوله تعالى : « **أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ** » ^(١) قال : معناه ألق ألقى . قال الضحاك : المراد به أهل الشرك .

قلت : ليس سؤال الرجعة مختصا بالكافر فقد يسألها المؤمن كما فى آخر سورة المنافقين على ما يأتى . ودلت الآية على أن أحدا لا يموت حتى يعرف اضطرابا أهو من أولياء

(٢) راجع ج ١٧ ص ٢٩٤ ، وص ١٦ .

(١) راجع ج ٨ ص ٢٨ .

(٢) راجع ج ١٨ ص ١٣٠ .

الله أم من أعداء الله ، ولولا ذلك لما سأل الرجعة ، فيعلموا ذلك قبل نزول الموت وذواقه .
 ﴿لَعَلَّيْ أَعْمَلُ صَالِحًا﴾ قال ابن عباس : يريد أشهد أن لا إله إلا الله . ﴿فِيْمَا تَرَكْتُ﴾
 أى فيما ضيّعت وتركت العمل به من الطاعات . وقيل : «فِيْمَا تَرَكْتُ» من المال فاتصدق .
 و «لَعَلَّ» تتضمن تردداً ، وهذا الذى يسأل الرجعة قد استيقن العذاب وهو يوطن نفسه على
 العمل الصالح قطعاً من غير تردد . فالتردد يرجع إما إلى رده إلى الدنيا ، وإما إلى التوفيق ، أى
 أعمل صالحاً إن وفقني ؛ إذ ليس على قطع من وجود القدرة والتوفيق لو رُدَّ إلى الدنيا .
 ﴿كَلَّا﴾ هذه كلمة ردّ ، أى ليس الأمر على ما يظنه من أنه يجاب إلى الرجوع إلى الدنيا ،
 بل هو كلام بطيح في أدراج الريح . وقيل : لو أجيب إلى ما يطلب لما وفق بما يقول ؛
 كما قال : «وَلَوْ رُدُّوْا لَعَادُوْا لِمَا نُهُوْا عَنْهُ» . وقيل : «كَلَّا لَإِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا» ترجع
 إلى الله تعالى ؛ أى لا خلف في خبره ، وقد أخبر أنه لن يؤخر نفساً إذا جاء أجلها ، وأخبر بأن
 هذا الكافر لا يؤمن . وقيل : «لَإِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا» عند الموت ، ولكن لا تنفع . ﴿وَمِنْ
 وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ﴾ أى ومن أمامهم وبين أيديهم . وقيل : من خلفهم . «بَرْزَخٌ» أى حاجز بين
 الموت والبعث ؛ قاله الضحاك ومجاهد وابن زيد . وعن مجاهد أيضاً أن البرزخ هو الحاجز
 بين الموت والرجوع إلى الدنيا . وعن الضحاك : هو ما بين الدنيا والآخرة . ابن عباس :
 حجاب . السدى : أجل . قتادة : بقية الدنيا . وقيل : الإمهال إلى يوم القيامة ؛ حكاه
 ابن عيسى . الكلبي : هو الأجل ما بين التفتحين ، وبينهما أربعون سنة . وهذه الأقوال
 متقاربة . وكل حاجز بين شيئين فهو برزخ . قال الجوهري : البرزخ الحاجز بين الشيئين .
 والبرزخ ما بين الدنيا والآخرة من وقت الموت إلى البعث ؛ فمن مات فقد دخل في البرزخ .
 وقال رجل بمحضرة الشعبي : رحم الله فلاناً فقد صار من أهل الآخرة ! فقال : لم يصبر من
 أهل الآخرة ، ولكنه صار من أهل البرزخ ، وليس من الدنيا ولا من الآخرة . وأضيف
 «يوم» إلى «يبعثون» لأنه ظرف زمان ، والمراد بالإضافة المصدر .

قوله تعالى : فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿١٥١﴾

قوله تعالى : (فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ) المراد بهذا النفخ النفخة الثانية . (فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ) قال ابن عباس : لا يفتخرون بالأنساب في الآخرة كما يفتخرون بها في الدنيا ، ولا يتساءلون فيها كما يتساءلون في الدنيا ؛ من أى قبيلة أنت ولا من أى نسب ولا يتعارفون لمول ما أذهلهم . وعن ابن عباس أن ذلك في النفخة الأولى حين يصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ، ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ، وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون . وسأل رجل ابن عباس عن هذه الآية وقوله : « فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ » فقال : لا يتساءلون في النفخة الأولى ؛ لأنه لا يبقى على الأرض حي ، فلا أنساب ولا تساؤل . وأما قوله : « فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ » فإنهم إذا دخلوا الجنة تساءلوا . وقال ابن مسعود : إنما عني في هذه الآية النفخة الثانية . وقال أبو عمر زاذان : دخلت على ابن مسعود فوجدت أصحاب الخير والجنة قد سبقوني إليه ، فناديت بأعلى صوتي : يا عبد الله بن مسعود ! من أجل أنى رجل أعجمى أدنيت هؤلاء وأفصيتنى ! فقال : أدنؤه فدنوت ، حتى ما كان بينى وبينه جليس فسمعته يقول : يؤخذ بيد العبد أو الأمة يوم القيامة فينصب على رهوس الأولين والآخرين ثم ينادى مناد : هذا فلان بن فلان ، ومن كان له حق فليأت إلى حقه ، ففرح المرأة أن يدور لها الحق على أيها أو على زوجها أو على أخيها أو على أبنها ، ثم قرأ ابن مسعود : « فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ » فيقول الرب سبحانه وتعالى " أت هؤلاء حقوقهم " فيقول : يا رب قد فئت الدنيا فمن أين أوتيتهم ؟ فيقول الرب لللائكة : " خذوا من حسناته فاعطوا كل إنسان بقدر طلبته " فإن كان ولياً لله فضلت من حسناته متقال حبة من نردل فيضاعفها الله تعالى حتى يدخله بها الجنة ، ثم قرأ ابن مسعود : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ

يُنْقَالَ ذَرَّةٌ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً بَضَاعِفَهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ^(١) . وَإِنْ كَانَ شَقِيًّا قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ : رَبِّ ! فَنَيْتَ حَسَنَاتِهِ وَبَقِيَ طَالِبُونَ ؛ فيقول الله تعالى : " خذوا من أعمالهم فاضيفوها إلى سيئاته وصكوا له صكًّا إلى جهنم " .

قوله تعالى : **فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ** ^(١٢) وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ^(١٣) تقدم الكلام فيهما .

قوله تعالى : **تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ** ^(١٤) أَلَمْ تَكُنْ أَيْنُنِي يُتَلَّى عَلَيْكَ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ ^(١٥)

قوله تعالى : **(تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ)** ويقال « تلفح » بمعنى : ومنه : « وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْعَةٌ مِنْ حَذَائِبِ رَبِّكَ ^(١٦) » إلا أن « تلفح » أبلغ بأسا ؛ يقال : لفحته النار والسُّومُ بجرها أحرقتها . ولفحته بالسيف لفحة إذا ضربته به [ضربة] خفيفة . ^(١٧) **(وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ)** قال ابن عباس : عابسون . وقال أهل اللغة : الكُلُوحُ تَكَثَّرُ فِي عُبُوسٍ . والكالِح : الذي قد تسمرت شفته وبدت أسنانه . قال الأعشى :

وله المُقَدَّمُ لَا يَمِثْلُ لَهُ • سَاعَةَ الشَّدَقِ عَنِ النَّابِ كَلَحَ

وقد كَلَحَ الرجل كَلُوحًا وَكَلَاحًا . وما أقبح كَلَحَته ؛ يراد به القمُّ وما حوَالِيهِ . ودهر كالخ أي شديد . وعن ابن عباس أيضا « وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ » يريد كالذي كَلَحَ وتقلصت شفته وسال صديده . وقال ابن مسعود : ألم ترم إلى الرأس المُشَبَّطِ بالنار ، وقد بدت أسنانه وقُلصت شفته . وفي الترمذِيّ عن أبي سعيد الخُدْرِيّ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ " — قال — تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترنى شفته السفلى حتى تضرب سُرتَه " قال : هذا حديث صحيح غريب .

(١) راجع ج ٥ ص ١٩٤ فابعد . (٢) راجع ج ٧ ص ١٦٦ .

(٣) راجع ج ١١ ص ٢٩٢ فابعد . (٤) كذا في معاجم اللغة . وفي الأصول : ضربته حقيقة وهو تحريف .

قوله تعالى : **قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿١٠٦﴾**
رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿١٠٧﴾ قَالَ **أَخْسَعُوا فِيهَا**
وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴿١٠٨﴾

قوله تعالى : **(قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا)** قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم «شِقْوَتُنَا» وقرأ الكوفيون إلا عاصم : «شَقَاؤُنَا» . وهذه القراءة مروية عن ابن مسعود والحسن . ويقال : شقاء وشقاء بالمد والقصر . وأحسن ما قيل في معناه : غلبت علينا لذاتنا وأهواؤنا ؛ فسمى اللذات والأهواء شقوة ، لأنها يؤذيان إليها ، كما قال الله عز وجل : **«إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا»** ؛ لأن ذلك يؤديهم إلى النار . وقيل : ما سبق في علمك ، وكتب علينا في أتم الكتاب من الشقاوة . وقيل : حسن الظن بالنفس وسوء الظن بالخلق . **(وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ)** أى كنا في فعلنا ضالين عن الهدى . وليس هذا اعتذارا منهم إنما هو إقرار ، ويدل على ذلك قولهم : **(رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ)** طلبوا الرجعة إلى الدنيا كما طلبوها عند الموت . **«إِنَّا عُدْنَا»** إلى الكفر **«إِنَّا ظَالِمُونَ»** لأنفسنا بالعود إليه فيجانون بعد ألف سنة : **(أَخْسَعُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ)** أى أبعدوا في جهنم ؛ كما يقال للكلب : أخسأ ؛ أى أبعد . خسأت الكلب خسئا طرده . وخسأ الكلب بنفسه خسوءا ؛ يتعدى ولا يتعدى . واخسأ الكلب أيضا . وذكر ابن المبارك قال : حدثنا سعيد بن أبي قروبة عن قتادة يذكره عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو ابن العاصي قال : إن أهل جهنم يدعون مالك فلا يجيبهم أربعين عاما ، ثم يرد عليهم : إنكم ما كنتم . قال : هانت والله دعوتهم على مالك ورب مالك . قال : ثم يدعون ربهم فيقولون : **«رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ** . **رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ»** . قال : فيسكت عنهم قدر الدنيا مرتين . قال : ثم يرد عليهم اخسأ فيها . قال : فوالله ما تبس القوم بعدها بكلمة ، وما هو إلا الزفير والشهيق في نار جهنم .

فشيبه أصواتهم بصوت الجبر، أولها زفير وآخرها شهيق . أخرجه الترمذى مرفوعاً بمعناه من حديث أبي الذرراء . وقال قتادة : صوت الكفار في النار كصوت الحمارة، أوله زفير وآخره شهيق . وقال ابن عباس : يصير لهم نباح كنباح الكلاب . وقال محمد بن كعب القرظي : بلغني أو ذكر لي أن أهل النار استغاثوا بالخزنة ... الخبر بطوله ، ذكره ابن المبارك ، وقد ذكرناه بكلامه في التذكرة، وفي آخره : ثم مكث عنهم ما شاء الله، ثم ناداهم « أَلَمْ تُكُنْ أَيَاتِي تُنَلِّ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ » قال : فلما سمعوا صوته قالوا الآن يرحمنا ربنا، فقالوا عند ذلك . « رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا » أي الكتاب الذي كتب علينا « وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ . رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ » فقال عند ذلك : « أَخْسُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ » فانقطع عند ذلك الدعاء والرجاء، وأقبل بعضهم على بعض يَبِيعُ بعضهم في وجوه بعض، وأطبقت عليهم .

قوله تعالى : **إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٠٩﴾ فَاتَّخَذُوهُمْ سَخِرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُم ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴿١١٠﴾ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا إِنَّهُمْ هُمُ الْفَآزُونَ ﴿١١١﴾**

قوله تعالى : **(إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا)** الآية . قال مجاهد : هم بلال وخباب وصهيب ، وفلان وفلان من ضعفاء المسلمين ، كان أبو جهل وأصحابه يهزءون بهم . **(فَاتَّخَذُوهُمْ سَخِرِيًّا)** بالضم قراءة نافع وحزمة والكسائي ها هنا وفي « ص » ^(١) . وكسر الباقون . قال النحاس : وفسق أبو عمرو بينهما ، فجعل المكسورة من جهة التهزؤ، والمضمومة من جهة السخرة ، ولا يعرف هذا التفريق الخليل ولا سيبويه ولا الكسائي ولا الفراء . قال الكسائي : هما لفتان بمعنى واحد ، كما يقال : عُصِيَّ وَعِصِيَّ ، وَلُحِيَّ وَلُحِيَّ . وحكى الثعلبي عن الكسائي والفراء : الفرق الذي ذكره أبو عمرو، وأن الكسر بمعنى الاستهزاء

والسخرية بالقول ، والظَّم بمعنى التسخير والاستعباد بالفعل . وقال المبرد : إنما يؤخذ التفريق بين المعاني عن العرب ، وأما التأويل فلا يكون . والكسر في سخرى في المعنيين جميعاً ، لأن الضمة تستقل في مثل هذا . (حَتَّى أُنْصَوُكُمْ ذِكْرِي) أى [حتى] اشتغلتم بالاستهزاء بهم عن ذكرى . (وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضَعَكُونَ) استهزاء بهم ، وأضاف الإنشاء إلى المؤمنين لأنهم كانوا سبباً لاشتغالهم عن ذكره ، وتعذى شؤم استهزائهم بالمؤمنين إلى امتلاء الكفر على قلوبهم . (إِنِّى جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا) على إذاكم ، وصبروا على طاعى . (أَنَّهُمْ هُمُ الْفَازُونَ) قرأ حمزة والكسائي بكسر الهمزة على ابتداء المدح من الله تعالى لهم : وفتح الباقي ، أى لأنهم هم الفائزون . ويجوز نصبه بوقوع الجزاء عليه ، تقديره : إني جزيتهم اليوم الفوز بالجنة .

قلت : وينظر إلى معنى هذا قوله تعالى في آخر المطففين : « قَالِیَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ » إلى آخر السورة ، على ما يأتي بيانه هناك إن شاء الله تعالى . ويستفاد من هذا : التحذير من السخرية والاستهزاء بالضعفاء والمساكين والاحتقار لهم ، والإضرار عليهم والاشتغال بهم فيما لا يعنى ، وأن ذلك مبعد من الله عز وجل .

قوله تعالى : قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ﴿١١٢﴾ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلُ الْعَادِينَ ﴿١١٣﴾ قُلْ إِنْ لَبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١٤﴾

قوله تعالى : (قَالَ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ) قيل : يعنى في القبور . وقيل : هو سؤال لهم عن مدة حياتهم في الدنيا . وهذا السؤال للمشركين في عَرَصات القيامة أو في النار . (عَدَدَ سِنِينَ) بفتح النون على أنه جمع مسلم ، ومن العرب من يخفضها ويتونها . (قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ) أنساهم شدة العذاب مدة مكثهم في القبور . وقيل : لأن العذاب رفع عنهم بين النفتحين فنسوا ما كانوا فيه من العذاب في قبورهم . قال ابن عباس : أنساهم ما كانوا فيه من العذاب من النفخة الأولى إلى الثانية ؛ وذلك أنه ليس من أحد قتله نبي أو قتل نبياً

أومات بحضرة نبيّ إلا عذب من ساعة يموت إلى النفخة الأولى ، ثم يُمسك عنه العذاب فيكون كالماء حتى يُنفخ الثانية . وقيل : استقصوا مدة لبثهم في الدنيا وفي القبور وراوه يسيرا بالنسبة إلى ما هم بصدد . (قَسَّالِ الْعَادِّينَ) أى سيل الحُساب الذين يعرفون ذلك فإننا قد نسيناه ، أو فأسال الملائكة الذين كانوا معنا في الدنيا ؛ الأول قول قتادة ، والثاني قول مجاهد . وقرأ ابن كثير وحزوة والكسائي : « قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ » على الأمر . ويحتمل ثلاثة معانٍ : أحدها — قولوا كم لبنتم ؟ فأخرج الكلام مخرج الأمر للواحد والمراد الجماعة ؛ إذ كان المعنى مفهوما . الثانى — أن يكون أمراً للكَ ليسألهم يوم البعث عن قدر مكثهم في الدنيا . أو أراد قل أيها الكافر كم لبنتم ، وهو الثالث . الباقون « قال كم » على الخبر ؛ أى قال الله تعالى لهم ، أو قالت الملائكة لهم كم لبنتم . وقرأ حمزة والكسائي أيضا : (قُلْ إِنْ لَبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا) الباقون « قال » على الخبر ، على ما ذكر من التأويل في الأول ؛ أى ما لبنتم في الأرض إلا قليلا ؛ وذلك أن مكثهم في القبور وإن طال كان متناهيا . وقيل : هو قليل بالنسبة إلى مكثهم في النار ، لأنه لا نهاية له . (لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) ذلك .

قوله تعالى : اَلْاَحْسِبْتُمْ اَنْمَّا خَلَقْنٰكُمْ عَبَثًا وَاَنْتُمْ اِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿١١٥﴾

قوله تعالى : (اَلْاَحْسِبْتُمْ اَنْمَّا خَلَقْنٰكُمْ عَبَثًا) أى مهملين كما خلقت البهائم لا ثواب لها ولا عقاب عليها ؛ مثل قوله تعالى : « اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنْ يَتْرَكَ سُدًى » ^(١١) يريد كالبهائم مهملا لغير فائدة . قال الترمذى الحكيم أبو عبد الله محمد بن علي : إن الله تعالى خلق الخلق عبدا ليعبدوه ، فيثيبهم على العبادة ويعاقبهم على تركها ، فإن عبده فهم اليوم له عبيد أحرار كرام من رقب الدنيا ، ملوك في دار السلام ؛ وإن رفضوا العبودية فهم اليوم أبق سقاط لثام ، وغدا أعداء في السجون بين أطباق النيران . و « عَبَثًا » نصب على الحال عند سيويه وقطرب . وقال أبو عبيدة : هو نصب على المصدر أو لأنه مفعول له . (وَاَنْتُمْ اِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ) فتجاوزون بأعمالكم . قرأ حمزة والكسائي : « تُرْجَعُونَ » بفتح التاء وكسر الجيم من الرجوع .

قوله تعالى : فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ

الْكَرِيمِ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى : (فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ) أى تنزه وتقدس الله الملك الحق عن الأولاد والشركاء والأنداد ، وعن أن يخلق شيئا عبثا أو سفها ، لأنه الحكيم . (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ) ليس في القرآن غيرها . وقرأ ابن محيصة وروى عن ابن كثير : « الْكَرِيمُ » بالرفع نعتا لله .

قوله تعالى : وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿١١٧﴾ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ) أى لاجحة له عليه (فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ) أى هو يعاقبه ويحاسبه . (إِنَّهُ) الهاء ضمير الأمر والشان . (لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ) وقرأ الحسن وقناة : « لَا يَفْلَحُ » — بالفتح — من كذب ومحمد ما جئت به وكفر نعمتى . ثم أمر نبيه عليه الصلاة والسلام بالاستغفار لتقتدى به الأمة . وقيل : أمره بالاستغفار لأمنته . وأسند التعليل من حديث ابن لميعة عن عبد الله بن هبيرة عن حفص ابن عبد الله الصنعاني عن عبد الله بن مسعود أنه مر بمصاب مبتلى فقرا فى أذنه : « اَلْحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا » حتى ختم السورة فبرا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ماذا قرأت فى أذنه ؟ » فأخبره ، فقال : « والذي نفسى بيده أو أن رجلا موقنا قراها على جبل لزال » .

(١) فى روح المعاني : « الكريم بالرفع على أنه مفعلة الرب ، ويجوز أن يكون صفة للعرش على القطع » .

سورة النور

مدنية بالإجماع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١﴾

مقصود هذه السورة ذكر أحكام العفاف والستر . وكتب عمر رضى الله عنه إلى أهل الكوفة : علموا نساءكم سورة النور . وقالت عائشة رضى الله عنها : لا تُزَلُّوا النساءَ الغرف ولا تملوهن الكتابة وعلموهن سورة النور والفرز . (وَفَرَضْنَاهَا) قرئ بتخفيف الراء ، أى فرضنا عليكم وعلى من بعدكم ما فيها من الأحكام . وبالتشديد : أى أنزلنا فيها فرائض مختلفة . وقرأ أبو عمرو : « وفرضناها » بالتشديد أى قطعناها فى الإنزال نُجْماً نُجْماً . والفرض القطع ، ومنه فُرْضة القوس . وفرائض الميراث وفرض الثقة . وعنه أيضاً : « فرضناها » فصلناها وبنائها . وقيل : هو على التكثير ؛ لكثرة ما فيها من الفرائض . والسورة فى اللغة اسم للنزلة الشريفة ؛ ولذلك سُميت السورة من القرآن سورة . قال زهير :^(١)

الم تر أن الله أعطاك سورة * ترى كل ملكٍ دونها يتذبذب

وقد مضى فى مقدمة الكتاب القول فيها . وقرئ : « سورةٌ » بالرفع على أنها مبتدأ وخبرها « أَنْزَلْنَاهَا » ؛ قاله أبو عبيدة والأخفش . وقال الزجاج والفراء والمبرد : « سورةٌ » بالرفع لأنها خبر الابتداء ؛ لأنها نكرة ولا يبدأ بالنكرة فى كل موضع ، أى هذه سورةٌ . ويحتمل أن يكون قوله : « سورة » ابتداء وما بعدها صفة لما أخرجتها عن حد النكرة المحضة لحسن الابتداء لذلك ، ويكون الخبر فى قوله : « الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي » . وقرئ : « سورةٌ » بالنصب ، على تقدير أنزلنا سورة أنزلناها . وقال الشاعر :^(٢)

(١) كذا فى الأصول . والمعروف أن هذا البيت للابنة الديلمى من قصيدة مدح بها النعمان ويعتذر .

(٢) راجع ج ١ ص ٦٥ . (٣) هو الربيع بن ضبيب بن وهب (عن شرح الشواهد الكبرى للعيني) .

والذئب أخشاه إن مررت به • وحدي وأخشى الرياح والمطر
أو تكون منصوبة بإضمار فعل؛ أي آتت سورة • وقال الفراء : هي حال من الماء والألف،
والحال من المكنى يجوز أن يتقدم عليه .

قوله تعالى : **الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ**
وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَلَيْشَهِدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾
فيه إثنتان وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : **(الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي)** كان الزَّانِي في اللغة معروفاً قبل الشرع، مثل
اسم السرقة والقتل . وهو اسم لوطء الرجل امرأة في فرجها من غير نكاح ولا شبهة نكاح
بمطاوعتها . وإن شئت قلت : هو إدخال فرج في فرجٍ مشتمى طبعاً محرم شرعاً؛ فإذا كان
ذلك وجب الحد . وقد مضى الكلام في حد الزنى وحقيقته وما للعلماء في ذلك . وهذه
الآية ناسخة لآية الحبس وآية الأذى اللتين في سورة « النساء » ^(١) باتفاق .

الثانية — قوله تعالى : **(مِائَةَ جَلْدَةٍ)** هذا حد الزانى الحر البالغ البكر، وكذلك
الزانية البالغة البكر الحرة . وثبت بالسنة تغريب عام؛ على الخلاف في ذلك . وأما المملوكات
فالواجب نحسونهن جلدتهن لقوله تعالى : **« فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ**
مِنَ الْعَذَابِ » ^(٢) وهذا في الأمة، ثم العبد في معناها . وأما المحصن من الأحرار فعليه التزجيم دون
الجلد . ومن العلماء من يقول : يجلد مائة ثم يُرجم . وقد مضى هذا كله ممهداً في « النساء »
فأغنى عن إعادته ، والحمد لله .

الثالثة — قرأ الجمهور : **«الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي»** بالرفع . وقرأ عيسى بن عمر النخعي : **«الزانية»**
بالنصب، وهو أوجه عند سيبويه؛ لأنه عنده كقولك : زيدا أضرب، ووجه الرفع عنده :

خبر ابتداء ، وتقديره : فيما يتلى عليكم [حكم] الزانية والزاني . وأجمع الناس على الرفع وإن كان القياس عند سيبويه النصب . وأما الفراء والمبرد والزجاج فلأن الرفع عندهم هو الأوجه ، والخبر في قوله : « فَأَجْلِدُوا » ؛ لأن المعنى : الزانية والزاني مجلودان بحكم الله ؛ وهو قول جيد ، وهو قول أكثر النجاة . وإن شئت قدرت الخبر : ينبغي أن يجلدوا . وقرأ ابن مسعود « والزاني » بغير ياء .

الرابعة - ذكر الله سبحانه وتعالى الذَّكَرَ والأنثى ، والزاني كان يكفي منهما ؛ ف قيل : ذكرهما للتأكيد ؛ كما قال تعالى : « وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا »^(٣) . ويحتمل أن يكون ذكرهما هنا لثلاث بظن ظان أن الرجل لما كان هو الواطئ والمرأة محل ليست بواطنة فلا يجب عليها حد ؛ فذكرها رمزا لهذا الإشكال الذي أوقع جماعة من العلماء منهم الشافعي . فقالوا : لا كفارة على المرأة في الوطء في رمضان ؛ لأنه قال : جمعت أهل في نهار رمضان ؛ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « كَفَّرْ » . فأمره بالكفارة ، والمرأة ليست بجامعة ولا واطنة .

الخامسة - قُدمت « الزَّانِيَةُ » في هذه الآية من حيث كان في ذلك الزمان زنى النساء فاش ، وكان لإماء العرب وبغايا الوقت راياتٌ ، وكُنَّ مجاهراتٍ بذلك . وقيل : لأن الزنى في النساء أَعْرُ وهو لأجل الحبل أضر . وقيل : لأن الشهوة في المرأة أكثر وطليها أغلب ؛ فصنعتها تغليظا لتردع شهوتها ، وإن كان قد ركب فيها حياة لكنها لما ذانت ذهب الحياء كله . وأيضا فإن العار بالنساء ألحق إذ موضوعهنَّ المحبِّ والصيانة فقدم ذكرهنَّ تغليظا واهتماما .

السادسة - الألف واللام في قوله : « الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي » ؛ للجنس ، وذلك يعطى أنها عامة في جميع الزناة . ومن قال بالجلد مع الرجم قال : السنة جاءت بزيادة حكم فيقام مع الجلد . وهو قول لمحقاق بن راهوية والحسن بن أبي الحسن ، وفعله علي بن أبي طالب رضي الله عنه بِشُرَاحَة ، وقد مضى في « النساء » بيانه . وقال الجمهور : هي خاصة في البكرين ، واستدلوا على أنها غير عامة بخروج العبيد والإماء منها .

(١) في هذه العبارة تساهل ؛ فإن التقدير الذي ذكره يقتضى أن يكون مبتداً مخوف الخبير ، كما ذكر ذلك غير واحد من المفسرين . (٢) زيادة من كتب التفسير . (٣) راجع ج ٦ ص ١٥٩ . (٤) في الأصول : « المجبة » . (٥) راجع ج ٨ ص ٨٧ .

السابعة - نص الله سبحانه وتعالى [على] ما يجب على الزانيين إذا شهد بذلك عليهما؛ على ما يأتي، وأجمع العلماء على القول به. واختلفوا فيما يجب على الرجل يوجد مع المرأة في ثوب واحد؛ فقال إسحاق بن راهويه: يضرب كل واحد منهما مائة جلدة. وروى ذلك عن عمر وعلى، وليس يثبت ذلك عنهما. وقال عطاء وسفيان الثوري: يؤذبان. وبه قال مالك وأحمد؛ على قدر مذاهبهم في الأدب. قال ابن المنذر: والأكثر من رأيه يرى على من وجد على هذه الحال الأدب. وقد مضى في «هود» اختيار ما في هذه المسئلة، والحمد لله وحده.

الثامنة - قوله تعالى: (فَاجْلِدُوا) دخلت الفاء لأنه موضع أمر والأمر مضارع للشرط. وقال المنبّر: فيه معنى الجزاء، أي إن زني زان فاعملوا به كذا، ولهذا دخلت الفاء وهكذا «السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا»^(١).

التاسعة - لا خلاف أن المخاطب بهذا الأمر الإمام ومن تاب منابه. وزاد مالك والشافعي: السادة في العبيد. قال الشافعي: في كل جلد وقطع. وقال مالك: في الجلد دون القطع. وقيل: الخطاب للمسلمين؛ لأن إقامة مراسم الدين واجبة على المسلمين، ثم الإمام ينوب عنهم؛ إذ لا يمكنهم الاجتماع على إقامة الحدود.

العاشرة - أجمع العلماء على أن الجلد بالسوط يجب. والسوط الذي يجب أن يجلد به يكون سوطاً بين سوطين، لا شديداً ولا ليناً. وروى مالك عن زيد بن أسلم أن رجلاً اعترف على نفسه بالزنى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم بسوط، فأتى بسوط مكسور، فقال: «فوق هذا» فأتى بسوط جديد لم تقع ثمرته، فقال: «دون هذا» فأتى بسوط قد ركب به ولان. فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم بجلده... الحديث. قال أبو عمر: هكذا روى هذا الحديث مرسلًا جميع

(١) في ص ٨٨-٨٩ ج ٩ ذكر بعض أحكام التأديب ولعل المصنف نوه أنه ذكر التفاصيل وراجع ج ٥ ص ٨٦.

(٢) راجع ج ٦ ص ١٥٩. (٣) النمرة: الطرف يريد أن طرفه محدّد لم تنكسر حدّته ولم يخلق بعد.

(٤) يريد قد انكسرت حدّته ولم يخلق ولا بلغ من اللين مبلغاً لا يألم من ضرب به. (راجع الموطأ كتاب الحدود).

رواة الموطأ ، ولا أعلمه يستند بهذا اللفظ بوجه من الوجوه ، وقد روى معمر عن يحيى ابن أبي كثير عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله سواء . وقد تقدم في «المائدة» ضرب عمر قدامة في الخمر بسوط تام . يريد وسطاً .

الحادية عشرة — اختلف العلماء في تجريد المجلود في الزنى ؛ فقال مالك وأبو حنيفة وغيرهما : يجرّد ، ويترك على المرأة ما يسترها دون ما يقيها الضرب . وقال الأوزاعي : الإمام خير إن شاء جرد وإن شاء ترك . وقال الشّعي والنّخعي : لا يجرّد ، ولكن يترك عليه قبص . قال ابن مسعود : لا يحل في هذه الأمة تجريد ولا مد ؛ وبه قال الثوري .

الثانية عشرة — اختلف العلماء في كيفية ضرب الرجال والنساء ؛ فقال مالك : الرجل والمرأة في الحدود كلها سواء ، لا يقام واحد منهما ؛ ولا يجزى عنده إلا في الظهر . وأصحاب الرأي والشافعي يرون أن يجلد الرجل وهو واقف ، وهو قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه . وقال الليث [بن سعد] وأبو حنيفة والشافعي : الضرب في الحدود كلها وفي التعزير مجزأ قائماً غير ممدود ؛ إلا حد القذف فإنه يضرب وعليه ثيابه . وحكا المهدوي في التحصيل عن مالك . وينزع عنه الحشو والفرو . وقال الشافعي : إن كان مده صلاحاً مده .

الثالثة عشرة — واختلفوا في المواضع التي تضرب من الإنسان في الحدود ؛ فقال مالك : الحدود كلها لا تضرب إلا في الظهر ، وكذلك التعزير . وقال الشافعي وأصحابه : يتّقى الوجه والفرج وتضرب سائر الأعضاء ؛ وروى عن علي . وأشار ابن عمر بالضرب إلى رجل أمة جلدها في الزنى . قال ابن عطية : والإجماع في تسليم الوجه والعورة والمقاتل . واختلفوا في ضرب الرأس ؛ فقال الجمهور : يتّقى الرأس . وقال أبو يوسف : يضرب الرأس . وروى عن عمر وابنه فقالا : يضرب الرأس . وضرب عمر رضي الله عنه صديقاً في رأسه وكان تعزيراً لا حداً . ومن حجة مالك : ما أدرك عليه الناس ، وقوله عليه السلام : «البينة وإلا حد في ظهرك» وسيأتي .

(١) في الأصول : «الجارود» وهو تحريف ؛ لأن الذي ضربه سيدنا عمر رضي الله عنه هو قدامة بن مظعون ، وقد ذكر المؤلف رحمه الله تعالى قصته في ج ٦ ص ٢٩٧ فراجع هناك ، وراجع ترجمته في كتب الصحابة .
(٢) من بوج ووطوك .
(٣) هو صبيغ (كأثير) بن عسل ، كان يمتن الناس بالقوامض والسؤالات ؛ ففناه سيدنا عمر إلى البصرة .

الرابعة عشرة - الضرب الذى يجب هو أن يكون مؤلماً لا يمحرج ولا يتفسم ، ولا يخرج الضارب يده من تحت إبطه . وبه قال الجمهور ، وهو قول على وابن مسعود رضى الله عنهما . وأتى عمر رضى الله عنه برجل فى حد فأتى بسوط بين سوطين وقال للضارب : اضرب ولا يرى إبطك ؛ وأعط كل عضو حقه . وأتى رضى الله عنه بشارب فقال : لأبعثنك إلى رجل لا تأخذه فيك هواة ؛ فبعته إلى مطيع بن الأسود العدوى فقال : إذا أصبحت الغد فأضربه الحد ؛ فجاء عمر رضى الله عنه وهو يضربه ضرباً شديداً فقال : قتل الرجل ! كم ضربته ؟ فقال ستين ؛ فقال : أقص عنه بعشرين . قال أبو عبيدة [قوله] : « أَقْص عنه بعشرين » يقول : اجعل شدة هذا الضرب الذى ضربته قصاصاً بالعشرين التى بقيت ولا تضربه العشرين . وفى هذا الحديث من الفقه أن ضرب الشارب ضربٌ خفيف . وقد اختلف العلماء فى أشد الحدود ضرباً وهى :

الخامسة عشرة - فقال مالك وأصحابه والليث بن سعد : الضرب فى الحدود كلها سواء ، ضرب غير مُبرَّح ، ضرب بين ضربين . وهو قول الشافعى رضى الله عنه . وقال أبو حنيفة وأصحابه : التعزير أشد الضرب ؛ وضرب الزنى أشد من الضرب فى الخمر ، وضرب الشارب أشد من ضرب القذف . وقال الثورى : ضرب الزنى أشد من ضرب القذف ، وضرب القذف أشد من ضرب الخمر . احتج مالك بورود التوقيف على عدد الجلدات ، ولم يرد فى شيء منها تخفيف ولا تنقيح لمن يجب التسليم له . احتج أبو حنيفة بفعل عمر ، فإنه ضرب فى التعزير ضرباً أشد منه فى الزنى . احتج الثورى بأن الزنى لما كان أكثر عدداً فى الجلدات استحال أن يكون القذف أبلغ فى النكابة . كذلك الخمر ؛ لأنه لم يثبت فيه الحد إلا بالاجتهاد ، وسبيل مسائل الاجتهاد لا يقوى قوة مسائل التوقيف .

السادسة عشرة - الحد الذى أوجب الله فى الزنى والخمر والقذف وغير ذلك ينبغى أن يقام بين أيدي الحكام ، ولا يقيمه إلا فضلاء الناس وخيارهم يختارهم الإمام لذلك . وكذلك كانت الصحابة تفعل كلما وقع لهم شيء من ذلك ، رضى الله عنهم . وسبب ذلك أنه

قيام بقاعدة شرعية وقُرْبِيَّةٌ تَبْعِيَّةٌ ، تحب المحافظة على فعلها وقدرها ومحلها وحالها ، بحيث لا يتعدى شيء من شروطها ولا أحكامها ؛ فإن دم المسلم وحرمة عظيمة ، فتجب مراعاته بكل ما أمكن . روى الصحيح عن حُضَيْنِ بْنِ الْمُنْذِرِ أَبِي سَاسَانَ قَالَ : شهدت عثمان ابن عفان وأتى بالوليد قد صلى الصبح ركعتين ثم قال : أزيدكم؟ فشهد عليه رجلان ، أحدهما مُحْرَانُ أَنَّهُ شَرِبَ الْخَمْرَ ، وشهد آخر أنه رآه يتقيأ ؛ فقال عثمان : إنه لم يتقيأ حتى شربها ؛ فقال : يا عليّ قم فأجلده . فقال عليّ : قم يا حسن فأجلده . فقال الحسن : ولّ حارّها من تَوَلَّى قازها (فكأنه وجّد عليه) فقال : يا عبد الله بن جعفر ، قم فأجلده ؛ بخلده وعليّ يَعدّ ... الحديث . وقد تقدم في المائدة . فأنظر قول عثمان للإمام عليّ : قم فأجلده .

السابعة عشرة — نص الله تعالى على عدد الجلد في الزنى والقذف ، وثبت التوقيف في الخمر على ثمانين من فعل عمر في جميع الصحابة — على ما تقدم في المائدة^(١) — فلا يجوز أن يتعدى الحد في ذلك كله . قال ابن العربي^(٢) : « وهذا ما لم يتتابع الناس في الشر ولا أحلّوا لهم المعاصي ، حتى يتخذوها ضراوة ويعطفون عليها بالهوادة فلا يتناهوا عن منكر فعلوه ؛ فيفتنّ تنعين الشدة ويزاد الحد لأجل زيادة الذنب . وقد أتى عمر بسكران في رمضان فضربه مائة ؛ ثمانين حدّ الخمر وعشرين لهتك حرمة الشهر . فهكذا يجب أن ترتّب العقوبات على تغليظ الجنايات وهتك الحرمات . وقد لعب رجل بصبيّ فضربه الوالى ثلاثمائة سوط فلم يغير [ذلك]^(٣) مالك حين بلغه ، فكيف لو رأى زماننا هذا بهتك الحرمات والاستهتار بالمعاصي ، والتظاهر بالناكر وبيع الحدود واستيفاء العبيد لها في منصب القضاء ، لمات كمدا ولم يحالس أحدا ؛ وحسبنا الله ونعم الوكيل » .

(١) بحاء مهملة مضبوطة وضاد معجمة . (٢) قال النووي في شرح هذا الحديث « الحار : الشديد المكروه والقارّ : البارد الهنيء الطيب . وهذا مثل من أمثال العرب ، معناه : ولّ شقّها وأوساخها من تولى هنيئها ولذاتها ؛ والضمير عائد إلى الخلافة والولاية ؛ أي كما أن عثمان وأقاربه يتولون هنيء الخلافة ويختصون به يتولون نكدها وقاذوراتها . ومعناه : ليتول هذا الجلد عثمان بنفسه أو بعض خاصة أقاربه الأذنين » .
(٣) أي في حضرتهم . (٤) راجع ج ٦ ص ٢٩٧ . (٥) الضراوة : العادة وشدة الشهوة .
(٦) في ب وج و ط و ك : الجلد . (٧) زيادة عن ابن العربي .

قلت : ولهذا المعنى — والله أعلم — زيد في حدّ الخمر حتى انتهى إلى ثمانين . وروى الدارقطني « حدثنا القاضي الحسين بن إسماعيل حدثنا يعقوب بن إبراهيم الدورقي حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا أسامة بن زيد عن الزهري قال أخبرني عبد الرحمن بن أزهر قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حُنين وهو يتخلل الناس يسأل عن منزل خالد بن الوليد ، فاتى بسكران ، قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن عنده فضر به بما في أيديهم . وقال : وحثّ رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه التراب . قال : ثم أتى أبو بكر رضى الله عنه بسكران ، قال : فتوتى الذى كان من ضربهم يومئذ ؛ فضرب أربعين . قال الزهري : ثم أخبرني حميد بن عبد الرحمن عن ابن وبرة الكلبي قال : أرسلني خالد بن الوليد إلى عمر ، قال فأتيته ومعه عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وعلى وطلحة والزبير وهم معه متكئون في المسجد فقلت : إن خالد بن الوليد أرسلني إليك وهو يقرأ عليك السلام ويقول : إن الناس قد انهمكوا في الخمر ! وتحاقروا العقوبة فيه ؛ فقال عمر : هم هؤلاء عندك فسألهم . فقال على : زاه إذا سكر هذى وإذا هذى افتري وعلى المفتري ثمانون ؛ قال فقال عمر : أبلغ صاحبك ما قال . قال : بجلد خالد ثمانين وعمر ثمانين . قال : وكان عمر إذا أتى بالرجل الضعيف الذى كانت منه الزلّة ضربه أربعين . قال : وجلد عثمان أيضا ثمانين وأربعين . ومن هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم : « لو تأنر الحلال لزدتكم » كالتسكّل لهم حين أبوا أن ينتهوا . في رواية « لو مدّ لنا الشهر لواصلنا وصالا يدع المتعمقون تعمقهم » . وروى حامد بن يحيى عن سفيان عن مسعر عن عطاء بن أبي مروان أن عليا ضرب التجاشي في الخمر مائة جلدة ؛ ذكره أبو عمر ولم يذكر سببه .

الثامنة عشر — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ ﴾ أى لا تمتنعوا عن إقامة الحدود شفقة على المحدود ، ولا تخففوا الضرب من غير إجماع ؛ هذا قول جماعة أهل التفسير . وقال الشعبي والتخني وسعيد بن جبير : « لَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ » قالوا :

(١) الحديث ذكر في صحيح مسلم في (كتاب الصوم . باب النهى عن الرمال في الصوم) . وصحيح البخاري في (كتاب الاعتصام . باب ما يكره من التمتع والتأخر ... الخ) .

في الضرب والجلد . وقال أبو هريرة رضى الله عنه : إقامة حدّ بأرض خير لأهلها من مطر أربعين ليلة ؛ ثم قرأ هذه الآية . والرأفة أرق الرحمة . وقرئ : « رأفةٌ » بفتح الألف على وزن فعلة . وقرئ : « زأفة » على وزن فعالة ؛ ثلاث لغات ، وهى كلها مصادر ، أشهرها الأولى ؛ من رؤف إذا رِقَ ورِحِم . ويقال : رأفة ورأفة ؛ مثل كأبة وكأبة . وقد رأفت به ورؤفت به . والرموف من صفات الله تعالى : العطوف الرحيم .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ فِي دِينِ اللَّهِ ﴾ أى فى حكم الله ؛ كما قال تعالى : « مَا كَانَ لِأَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ ^(١) » أى فى حكمه . وقيل : « فِي دِينِ اللَّهِ » أى فى طاعة الله وشرعه فيما أمركم به من إقامة الحدود . ثم قرّهم على معنى التثبيت والحض بقوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ . وهذا كما تقول لرجل تحضه : إن كنت رجلاً فافعل كذا ! أى هذه أفعال الرجال .

الموفية عشرين — قوله تعالى : ﴿ وَلَيَشْهَدَنَّ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ قيل : لا يشهد التعذيب إلا من لا يستحق التأديب . قال مجاهد : رجل فما فوقه إلى ألف . وقال ابن زيد : لا بدّ من حضور أربعة قياساً على الشهادة على الزنى ، وأن هذا باب منه ؛ وهو قول مالك والليث والشافعى . وقال عكرمة وعطاء : لا بدّ من اثنين ؛ وهذا مشهور قول مالك ، فأراها موضع شهادة . وقال الزهرى : ثلاثة ؛ لأنه أقل الجمع . الحسن : واحد فصاعداً ، وعنه عشرة . الرابع : ما زاد على الثلاثة . وحجة مجاهد قوله تعالى : « فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ ^(٢) » ، وقوله : « وَإِنْ طَائِفَتَانِ ^(٣) » ، ونزلت فى تقائل رجلين ؛ فكذلك قوله تعالى : « وَلَيَشْهَدَنَّ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ » . والواحد يسمى طائفة إلى الألف ؛ وقاله ابن عباس وإبراهيم . وأمر أبو بركة الأسلمى بجارية له قد زنت وولدت فألقى عليها نوباً ، وأمر ابنه أن يضربها خمسين ضربة غير مبرح ولا خفيف لكن مؤلم ، ودعا جماعة ثم تلا : « وَلَيَشْهَدَنَّ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ » .

(١) راجع ج ٩ ص ٢٣٥ فابعد . (٢) كذا فى جرطوك . وفى ب : إلا من يستحق . ولعله الأشبه .

(٣) راجع ج ٨ ص ٢٩٣ فابعد . (٤) راجع ج ١٦ ص ٢١٥ .

الحادية والعشرون - اختلف في المراد بحضور الجماعة ، هل المقصود بها الإغلاظ على الزناة والتوبيخ بمحضرة الناس ، وأن ذلك يردع المحدود ، ومن شاهده وحضره يتعظ به ويزدجر لأجله ، ويشيع حديثه فيعتبر به من بعده ، أو الدعاء لها بالتوبة والرحمة ؛ قولان للعلماء .
 الثانية والعشرون - روى عن حذيفة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 " يا معاشر الناس اتقوا الزنى فإن فيه ست خصال ثلاثا في الدنيا وثلاثا في الآخرة فأما اللواتي في الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر وينقص العمر وأما اللواتي في الآخرة فيوجب السخط وسوء الحساب والخلود في النار " . وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن أعمال أمتي تعرض على كل جمعة مرتين فأشدت غضب الله على الزناة " . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا كان ليلة النصف من شعبان أطلع الله على أمتي فنفر لكل مؤمن لا يشرك بالله شيئا إلا خمسة ساحرا وكاهنا وعاقا لوالديه ومدين نمر ومصرأ على الزنى " .

قوله تعالى : **الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ** ﴿٥٦﴾
 فيه سبع مسائل :

الأولى - اختلف العلماء في معنى هذه الآية على ستة أوجه من التأويل :

الأول - أن يكون مقصد الآية تشنيع الزنى وتشيع أمره ، وأنه محرم على المؤمنين . واتصال هذا المعنى بما قبل حسن بليغ . ويريد بقوله : « لَا يَنْكِحُ » أى لا يبطأ ؛ فيكون النكاح بمعنى الجماع . وردد القصص مبالغة وأخذاً من كلا الطرفين ، ثم زاد تقسيم المشتركة والمشارك من حيث الشرك أعم في المعاصي من الزنى ؛ فالمعنى : الزانى لا يبطأ في وقت زناه إلا زانية من المسلمين ، أو من هى أحسن منها من المشركات . وقد روى عن ابن عباس وأصحابه أن النكاح في هذه الآية الوطء . وأنكر ذلك الزجاج وقال : لا يعرف النكاح في كتاب الله تعالى إلا

(١) يلاحظ أن الأصول إحدى وعشرون مسألة هناك فائتان وعشرون ، كما هو مثبت .

بمعنى الترويح . وليس كما قال ؛ وفي القرآن « حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ » وقد بينه النبي صلى الله عليه وسلم أنه بمعنى الوطء ، وقد تقدم في «البقرة» . وذكر الطبري ما ينحو إلى هذا التأويل عن سعيد بن جبير وابن عباس وعكرمة ، ولكن غير مخلص ولا مكمل . وحكاها الخطابي عن ابن عباس ، وأن معناه الوطء ؛ أى لا يكون زنى إلا بزانية ، ويفيد أنه زنى في الجهتين ؛ فهذا قول .

الثانى - ما رواه أبو داود والترمذى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن مرثد ابن أبى مرثد كان يحمل الأسارى بمكة ، وكان بمكة بنى يقال لها «عناق» وكانت صديقتها ، قال : بغت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله ، أنكح عناق؟ قال : فسكت عنى ؛ فترلت : «وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ» ؛ فدعاني فقراها على وقال : «لا تنكحها» . لفظ أبى داود ، وحديث الترمذى أكل . قال الخطابي : هذا خاص بهذه المرأة إذ كانت كافرة ، فأما الزانية المسلمة فإن العقد عليها لا يفسخ .

الثالث - أنها مخصوصة فى رجل من المسلمين أيضا أستاذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نكاح امرأة يقال لها «أم مهزول» وكانت من بغايا الزانيات ، وشرطت أن تنفق عليه ؛ فانزل الله تعالى هذه الآية ؛ قاله عمرو بن العاصى ومجاهد .

الرابع - أنها نزلت فى أهل الصفة ، وكانوا قوما من المهاجرين ، ولم يكن لهم فى المدينة مساكن ولا عشاير فزلوا صفة المسجد ، وكانوا أربعاة رجل يلتمسون الرزق بالنهار ويأوون إلى الصفة بالليل ، وكان بالمدينة بغايا متعالات بالفجور ، مخاصيب بالكسوة والطعام ؛ فهم أهل الصفة أن يتزوجوهن فيأروا إلى مساكنهن ويأكلوا من طعامهن وكسوتهن ؛ فترلت هذه الآية صيانة لهم عن ذلك ؛ قاله ابن أبى صالح .

الخامس - ذكره الزجاج وغيره عن الحسن ، وذلك أنه قال : المراد الزانى المحدود والزانية المحدودة ، قال : وهذا حكم من الله ، فلا يجوز لزان محدود أن يتزوج إلا محدودة .

وقال إبراهيم النخعي نحوه . وفي مصنف أبي داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا ينكح الزاني المحدود إلا مثله » . وروى أن محدودا تزوج غير محدودة ففرق على رضى الله عنه بينهما . قال ابن العربي : وهذا معنى لا يصح نظرا كما لم يثبت نقلا ، وهل يصح أن يوقف نكاح من حد من الرجال على نكاح من حد من النساء ! فبأي أثر يكون ذلك ، وعلى أى أصل يقاس من الشريعة !

قلت - وحكى هذا القول اليك عن بعض أصحاب الشافعى المتأخرين ، وأن الزانى إذا تزوج غير زانية فُرق بينهما لظاهر الآية . قال اليك : وإن هو عمل بالظاهر فيلزمه عليه أن يجوز للزاني التزوج بالمشركة ، ويجوز للزانية أن تزوج نفسها من مشرك ؛ وهذا فى غاية البعد ، وهو خروج عن الإسلام بالكلية ، وربما قال هؤلاء إن الآية منسوخة فى المشرك خاصة دون الزانية .

السادس - أنها منسوخة ؛ روى مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال « الزانى لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك » قال : نسخت هذه الآية التى بعدها « وأنكحوا الأباى منكم »^(١) ، وقاله ابن عمرو ، قال : دخلت الزانية فى أباى المسلمين . قال أبو جعفر النحاس : وهذا القول عليه أكثر العلماء . وأهل الفتيا يقولون : إن من زنى بامرأة فله أن يتزوجها ولغيره أن يتزوجها . وهو قول ابن عمر وسالم وجابر بن زيد وعطاء وطاوس ومالك بن أنس ، وهو قول أبى حنيفة وأصحابه . وقال الشافعى : القول فيها كما قال سعيد بن المسيب ، إن شاء الله هى منسوخة . قال ابن عطية : وذكر الإشراك فى هذه الآية يَضْمَعُ هذه المتاح . قال ابن العربي : والذى عندى أن النكاح لا يخلو أن يراد به الوطء كما قال ابن عباس أو العقد ؛ فإن أريد به الوطء فإن معناه : لا يكون زنى إلا بزانية ، وذلك عبارة عن أن الوطأين من الرجل والمرأة من الجهتين ؛ ويكون تقدير الآية : وطء الزانية لا يقع إلا من زان أو مشرك ؛ وهذا يؤثر عن ابن عباس ، وهو معنى صحيح .

(١) راجع ص ٢٣٩ من هذا الجزء . (٢) الثابت من جابر بن زيد تحريم المزنى بها عن زنى بها محققه .

فإن قيل : فإن زنى بالغٌ بصبية ، أو عاقلٌ مجنونة ، أو مستيقظٌ بنائمة فإن ذلك من جهة الرجل زنى ؛ فهذا زانٍ نكح غير زانية ، فيخرج المراد عن بابه الذى تقدم . قلنا : هو زنى من كل جهة ، إلا أن أحدهما سقط فيه الحد والآثر ثبت فيه . وإن أريد به العقْد كان معناه : أن متزوج الزانية التى قد زنت ودخل بها ولم يستبرئها يكون بمنزلة الزانى ، إلا أنه لا حد عليه لا خلاف العلماء فى ذلك . وأما إذا عقد عليها ولم يدخل بها حتى يستبرئها فذلك جائز إجماعاً . وقيل : ليس المراد فى الآية أن الزانى لا ينكح قط إلا زانية ؛ إذ قد يتصور أن يتزوج غير زانية ، ولكن المعنى أن من تزوج بزانية فهو زان ؛ فكأنه قال : لا ينكح الزانية إلا زان ؛ فقلب الكلام ، وذلك أنه لا ينكح الزانية إلا وهو راض بزناها ، وإنما يرضى بذلك إذا كان هو أيضاً زنى .

الثانية - فى هذه الآية دليل على أن التزوج بالزانية صحيح . وإذا زنت زوجة الرجل لم يفسد النكاح ، وإذا زنى الزوج لم يفسد نكاحه مع زوجته ؛ وهذا على أن الآية منسوخة وقيل إنها محكمة . وسيأتى .

الثالثة - روى أن رجلاً زنى بامرأة فى زمن أبى بكر رضى الله عنه فجلدهما مائة جلدة ، ثم تزوج أحدهما من الآخر مكانه ، ونفاهما سنة . وروى مثل ذلك عن عمرو ابن مسعود وجابر رضى الله عنهم . وقال ابن عباس : أوله سفاح وآخره نكاح . ومثل ذلك مثل رجل سرق من حائط ثمره ثم أتى صاحب البستان فأشترى منه ثمره ؛ فما سرق حرام وما اشترى حلال . وبهذا أخذ الشافعى وأبو حنيفة ، وراوا أن الماء لا حرمة له . وروى عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال : إذا زنى الرجل بالمرأة ثم نكحها بعد ذلك فهما زانيان أبداً . وبهذا أخذ مالك رضى الله عنه ؛ فرأى أنه لا ينكحها حتى يستبرئها من مائه الفاسد ؛ لأن النكاح له حرمة ، ومن حرمة ألا يُصَبَّ على ماء السَّفاح ؛ فيختلط الحرام بالحلال ، ويمتزج ماء المهانة بماء العزة .

(١) حجة ابن العربي كما فى أحكامه : « مثل رجل سرق ثمرة ثم اشتراها » .

الرابعة - قال ابن خُوَيزِمَتَاد : من كان معروفا بالزنى أو بغيره من الفسوق مُعْلَنًا به فترُوج إلى أهل بيت ستر وغُرم من نفسه فلهم الخيار في البقاء معه أو فراقه ، وذلك كعُيب من العيوب ، واحتج بقوله عليه السلام : " لا ينكح الزانى المجلود إلا مثله " . قال ابن خُوَيزِمَتَاد : وإنما ذكر المجلود لاشتهاره بالفسق ، وهو الذى يجب أن يفرق بينه وبين غيره ، فأما من لم يشتهر بالفسق فلا .

الخامسة - قال قوم من المتقدمين : الآية محكمة غير منسوخة ، وعند هؤلاء : من زنى فسد النكاح بينه وبين زوجته ، وإذا زنت الزوجة فسد النكاح بينها وبين زوجها . وقال قوم من هؤلاء : لا يفسخ النكاح بذلك ، ولكن يؤمر الرجل بطلاقها إذا زنت ، ولو أمسكها أئم ، ولا يجوز التزوج بالزانية ولا من الزانى ، بل لو ظهرت التوبة فحينئذ يجوز النكاح .

السادسة - ((وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ)) أى نكاح أولئك البغايا ، فيزعم بعض أهل التأويل أن نكاح أولئك البغايا حرمه الله تعالى على أمة محمد عليه السلام ، ومن أشهرهن عَنَاق .

السابعة - حرم الله تعالى الزنى في كتابه ، فحينما زنى الرجل فعليه الحد . وهذا قول مالك والشافعى وأبى ثور . وقال أصحاب رأى فى الرجل المسلم إذا كان فى دار الحرب بأمان وزنى هنالك ثم خرج لم يحد . قال ابن المنذر : دار الحرب ودار الإسلام سواء ، ومن زنى فعليه الحد ؛ على ظاهر قوله « الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ » .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٦٨﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٩﴾

فيه ست وعشرون مسألة :

الأولى — هذه الآية نزلت في القاذفين . قال سعيد بن جبير : كان سبها ما قيل في عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها . وقيل : بل نزلت بسبب القذفة عامًّا لا في تلك النازلة . وقال ابن المنذر : لم نجد في أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم خبراً يدل على تصريح القذف ، وظاهر كتاب الله تعالى مستغنى به ، دالًّا على القذف الذي يوجب الحد ، وأهل العلم على ذلك مجمعون .
الثانية — قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ) يريد يسبون ، واستعير له اسم الرمي لأنه إذابة بالقول ، كما قال النابغة :

• وجرح اللسان بجرح اليد •

وقال آخر :

رماي بأمرٍ كنتُ منه والدي • بريثا ومن أجل الطوى رماي^(١)

ويسمى قذفاً ، ومنه الحديث : إن ابن أمية قذف أمراته بشريك بن السجاء ، أى رماها .

الثالثة — ذكر الله تعالى في الآية النساء من حيث هن أهم ، ورمين بالفاحشة أشنع وأنكى للنفوس . وقذف الرجال داخل في حكم الآية بالمعنى ، وإجماع الأمة على ذلك . وهذا نحو نفسه على تحريم لحم الخنزير ودخل شحمه وغضاريفه ، ونحو ذلك بالمعنى والإجماع . وحكى الزهراوى أن المعنى : والأفئس المحصنات ؛ فهى بلفظها تم الرجال والنساء ، ويدل على ذلك قوله : « وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ »^(٢) . وقال قوم : أراد بالمحصنات الفروج ، كما قال تعالى : « وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا »^(٣) . فدخل فيه فروج الرجال والنساء . وقيل : إنما ذكر المرأة الأجنبية إذا قُذفت ليعطف عليها قذف الرجل زوجته ؛ والله أعلم . وقرأ الجمهور : « الْمُحْصَنَاتُ » بفتح الصاد ، وكسرها يحمي بن وثاب . والمحصنات العفاف في هذا الموضع . وقد مضى في « النساء » ذكر الإحصان ومراتبه . والحمد لله .

(١) البيت لابن أحرر . والطوى : البر . (٢) في الأصول : « من حيث هو أهم » . وبإشارة البحر المحيط لأبي حيان أئين ، ومضى : « وخص النساء بذلك وإن كان الرجال يشركونهن في الحكم لأن القذف فيهن أشنع وأنكى للنفوس ، ومن حيث هن هوى الرجال » الخ . (٣) راجع ج ٥ ص ١٢٠ . ومن ١٣٩ فابعد . (٤) راجع ج ١١ ص ٣٣٧ فابعد .

الرابعة — للذف شروط عند العلماء تسعة : شرطان في القاذف ، وهما العقل والبلوغ لأنهما أصلا التكليف ، إذ التكليف ساقط دونهما . وشرطان في الشيء المذفوف به ، وهو أن يذف بوطء يلزمه فيه الحد ، وهو الزنى واللواط ؛ أو بنفيه من أبيه دون سائر المعاصي . ونخسة في المذفوف ، وهى العقل والبلوغ والإسلام والحرية والعفة عن الفاحشة التى رُبِّبَ بها ، كان عفيفا من غيرها أم لا . وإنما شرطنا في المذفوف العقل والبلوغ كما شرطناهما في القاذف وإن لم يكونا من معاني الإحصان لأجل أن الحد إنما وضع للزجر عن الإذابة بالمضرة الداخلة على المذفوف ولا مضرة على من عدم العقل والبلوغ ؛ إذ لا يوصف اللواط فيهما ولا منهما بأنه زنى .

الخامسة — اتفق العلماء على أنه إذا صرح بالزنى كان قذفا ورميا موجبا للحد ، فإن عرض ولم يُصرح فقال مالك : هو قذف . وقال الشافعي وأبو حنيفة : لا يكون قذفا حتى يقول أردت به القذف . والدليل لما قاله مالك هو أن موضوع الحد في القذف إنما هو لإزالة المعزة التى أوقعها القاذف بالمذفوف ، فإذا حصلت المعزة بالتعريض وجب أن يكون قذفا كالنصریح ، والمقول على الفهم ؛ وقد قال تعالى مخبرا عن شعيب : « إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ » أى السفیه الضال ؛ فعرضوا له بالسب بكلام ظاهره المدح فى أحد التأويلات ، حسبما تقدم فى هود . وقال تعالى فى أبى جهل : « ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ » . وقال حكاية عن مريم : « يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا » ؛ فمدحوا أباهما ونقصوا عن أمها البناء ، أى الزنى ، وعرضوا لمريم بذلك ؛ ولذلك قال تعالى : « وَيَكْفُرُهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا » ، وكفرهم معروف : والبهتان العظيم هو التعريض لها ؛ أى ما كان أبوك امرا سوء وما كانت أمك بغيا ، أى أنت بخلافهما وقد أتيت بهذا الولد . وقال تعالى : « قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » ؛ فهذا اللفظ قد فهم منه أن المراد به أن الكفار على غير هدى ، وأن الله تعالى ورسوله على الهدى ؛ ففهم من هذا التعريض ما يفهم من صريحه . وقد حبس عمر رضى الله عنه الحطيطئة لما قال :

(١) راجع ج ٩ ص ٨٧ . (٢) راجع ج ١٦ ص ١٥١ . (٣) راجع ج ١١ ص ٩٩ .
(٤) راجع ج ٦ ص ٧٧ فابعد . (٥) راجع ج ١٤ ص ٢٩٨ .

دَجِّ المَكَارِمَ لَا تَرْحَلْ لُبَيْتَهَا * وَأَقْعِدْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الطَّاعِمُ الكَاسِي
لأنه شبهه بالنساء في أنهن يُطْعَمْنَ وَيُسْقَيْنَ وَيُكْسَوْنَ . ولما سمع قول النجاشي :
قَبِيلَتُهُ لَا يَغْدِرُونَ بِذِمَّةٍ * وَلَا يَظْلَمُونَ النَّاسَ حَبَّةَ تَرْدَلٍ
قال : لَيْتَ الْخَطَّابُ كَذَلِكَ ؛ وَإِنَّمَا أَرَادَ الشَّاعِرُ ضَعْفَ الْقَبِيلَةِ ؛ وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ .

السادسة — الجمهور من العلماء على أنه لا حد على من قذف رجلا من أهل الكتاب
أو امرأة منهم . وقال الزهري - وسعيد بن المسيب وأبن أبي ليلى : عليه الحد إذا كان لها ولد
من مسلم . وفيه قول ثالث — وهو أنه إذا قذف النصرانية تحت المسلم جُلِدَ الحد . قال
ابن المنذر : وجَلَّ العلماء مجمعون وقائلون بالقول الأول ، ولم أدرك أحدا ولا لقيته يخالف
في ذلك . وإذا قذف النصراني المسلم الحتر فعليه ما على المسلم ثمانون جلدة ؛ لا أعلم
في ذلك خلافاً .

السابعة — والجمهور من العلماء على أن العبد إذا قذف حراً يجلد أربعين : لأنه حد
يتشطر بالرق كحد الزنى . وروى عن ابن مسعود وعمر بن عبد العزيز وقبيصة بن ذؤيب يجلد
ثمانين ، وجلد أبو بكر بن محمد عبداً قذف حراً ثمانين ؛ وبه قال الأوزاعي . احتج الجمهور
بقول الله تعالى : « فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْنِ نِصْفَ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ^(٢) » .
وقال الآخرون : فهمنا هناك أن حد الزنى لله تعالى ، وأنه ربما كان أخف فيمن قلت نعم
الله عليه ، وأخفش فيمن عظمت نعم الله عليه . وأما حد القذف فحق للآدمي وجب للجنابة
على عرض المقدوف ، والجنابة لا تختلف بالرق والحرية . وربما قالوا : لو كان يختلف
لذكر كما ذكر في الزنى . قال ابن المنذر : والذي عليه [عوام ^(٣)] علماء الأمصار القول الأول ،
وبه أقول .

الثامنة — وأجمع العلماء على أن الحر لا يجلد للعبد إذا افترى عليه ؛ لتباين مرتبتهما ،
ولقوله عليه السلام : ” من قذف مملوكه بالزنى أقيم عليه الحد يوم القيامة إلا أن يكون
كما قال ” خُزَّجَه البُخَارِيُّ ومسلم . وفي بعض طرقه : ” من قذف عبده بزنى ثم لم يثبت أقيم

(١) في ك : اختلافاً . (٢) راجع ج ٥ ص ١٣٦ . (٣) من جر وطوك وي . أى عامة .

عليه يوم القيامة الحدّ ثمانون "ذكره الدارقطني". قال العلماء : وإنما كان ذلك في الآخرة لارتفاع الملك واستواء الشريف والوضيع والحز والعبد، ولم يكن لأحد فضل إلا بالتقوى ؛ ولما كان ذلك تكاناً للناس في الحدود والحزمة ، وأقتض من كل واحد لصاحبه إلا أن يعفو المظلوم عن الظالم . وإنما لم يتكافئوا في الدنيا لثلاث تدخل الداخلة على المالكيين في مكافأتهم لهم ، فلا تصح لهم حرمة ولا فضل في منزلة ، وتبطل فائدة التسخير ؛ حكمة من الحكيم العليم ، لا إله إلا هو .

التاسعة — قال مالك والشافعي : من قذف من يحسبه عبداً فإذا هو حر فعليه الحدّ ؛ وقاله الحسن البصري واختاره ابن المنذر . قال مالك : ومن قذف أمّ الولد حدّ ، وروى عن ابن عمر ، وهو قياس قول الشافعي . وقال الحسن البصري : لا حدّ عليه .

العاشرة — واختلف العلماء فيمن قال لرجل : يا من وطئ بين الفخذين ، فقال ابن القاسم : عليه الحدّ ، لأنه تعريض . وقال أشهب : لا حدّ فيه ؛ لأنه نسبة إلى فعل لا يعدّ زنى إجماعاً .

الحادية عشرة — إذا رمى صبياً يمكن وطؤها قبل البلوغ بالزنى كان قذفاً عند مالك . وقال أبو حنيفة والشافعي وأبو ثور : ليس بقذف ؛ لأنه ليس بزنى إذ لا حدّ عليها ، ويعزّر . قال ابن العربي : والمسئلة محتملة مشكلة ، لكن مالك طلب^(١) حماية عرض المقدوف ، وغيره راعى حماية ظهر القاذف ؛ وحماية عرض المقدوف أولى ، لأن القاذف كشف ستره بطرف لسانه فلزمه الحدّ . قال ابن المنذر : وقال أحمد في الجارية بنت تسع : يجلد قاذفها ، وكذلك الصبي إذا بلغ عشراً ضرب قاذفه . قال إسحاق : إذا قذف غلاماً يطأ مثله فعليه الحدّ ، والجارية إذا جاوزت تسعاً مثل ذلك . قال ابن المنذر : لا يحتمل من قذف من لم يبلغ ؛ لأن ذلك كذب ، ويعزّر على الأذى . قال أبو عبيد : في حديث علي رضي الله عنه أن امرأة جاءت فذكرت أن زوجها يأتي جاريته فقال : إن كنت صادقةً رجماه وإن كنت كاذبة

(١) في ابن العربي : « غلب » .

جلدناك . فقالت : رُدُونِي إِلَى أَهْلِ غَيْرِي نِفْرَةً ^(١) . قال أبو عبيد : في هذا الحديث من الفقه أن على الرجل إذا واقع جارية أمراته الحد .

وفيه أيضا : إذا قذفه بذلك قاذف كان على قاذفه الحد ؛ ألا تسمع قوله : وإن كنت كاذبة جلدناك . ووجه هذا كله إذا لم يكن الفاعل جاهلا بما يأتي وبما يقول ، فإن كان جاهلا وادعى شبهة درى عنه الحد في ذلك كله .

وفيه أيضا أن رجلا لو قذف رجلا بحضرة حاكم وليس المقذوف بحاضر أنه لا شيء على القاذف حتى يحىء فيطلب حده ؛ لأنه لا يدرى لعله يصدقه ؛ ألا ترى أن علياً عليه السلام لم يعرض لها .

وفيه أن الحاكم إذا قذف عنده رجل ثم جاء المقذوف فطلب حقه أخذه الحاكم بالحد بسماحه ؛ ألا تراه يقول : وإن كنت كاذبة جلدناك ؛ وهذا لأنه من حقوق الناس .

قلت : اختلف هل هو من حقوق الله أو من حقوق الأدميين ؛ وسيأتي . قال أبو عبيد : قال الأصمعي سألت ثعبان عن قوله : « غَيْرِي نِفْرَةً » ؛ فقلت له : هو مأخوذ من نَفَرِ الْقَدْرِ ، وهو غليانها وقورها ؛ يقال منه ، نَفَرَتْ تَنْفَرُ ، وَنَفَرَتْ تَنْفَرُ إذا غلت . فعنناه أنها أرادت أن جوفها يغلي من الغيظ والفتنة لما لم تجد عنده ما تريد . قال : ويقال منه رأيت فلانا يتنفر على فلان ؛ أى يغلي جوفه عليه غيظا .

الثانية عشرة — من قذف زوجة من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حد حدين ، قاله مسروق . قال ابن العربي : والصحيح أنه حد واحد ؛ لعموم قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ » الآية ، ولا يقتضى شرفهن زيادة في حد من قذفهن ؛ لأن شرف المنزلة لا يؤثر في الحدود ، ولا نقصها يؤثر في الحد بتنقيص . والله أعلم . وسيأتي الكلام فيمن قذف عائشة رضي الله عنها ، هل يقتل أم لا .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : « ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ » الذي يفتقر إلى أربعة شهداء دون سائر الحقوق هو الزنى ؛ رحمة بعباده وسترا لهم . وقد تقدم في سورة النساء ^(٢) .

الرابعة عشرة — من شرط أداء الشهود الشهادة عند مالك رحمه الله أن يكون ذلك في مجلس واحد ؛ فإن افرقت لم تكن شهادة . وقال عبد الملك : تقبل شهادتهم مجتمعين ومفترقين . فرأى مالك أن اجتماعهم تمسّد ؛ وبه قال ابن الحسن . ورأى عبد الملك أن المقصود أداء الشهادة واجتماعها وقد حصل ؛ وهو قول عثمان البتي وأبي ثور واختاره ابن المنذر لقوله تعالى : « ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ » وقوله : « فَإِنْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ » ولم يذكر مفترقين ولا مجتمعين .

الخامسة عشرة — فإن تمت الشهادة إلا أنهم لم يُمدّلوا : فكان الحسن البصري والشافعي يريان أن لا حدّ على الشهود ولا على المشهود ؛ وبه قال أحمد والنعمان ومحمد بن الحسن . وقال مالك : إذا شهد عليه أربعة بالزنى فإن كان أحدهم مسخوطاً عليه أو عبداً يجلدون جميعاً . وقال سفيان الثوري وأحمد وإسحاق في أربعة عريان يشهدون على امرأة بالزنى : يضربون . السادسة عشرة — فإن رجع أحد الشهود وقد رُجم المشهود عليه في الزنى ؛ فقالت طائفة : يغرّم ربع الذية ولا شيء على الآخرين . وكذلك قال قتادة وحماد وعكرمة وأبو هاشم ومالك وأحمد وأصحاب الرأي . وقال الشافعي : إن قال تعمدت ليقول ؛ فالأولياء بالخيار إن شاموا قتلوا وإن شاموا عفواً وأخذوا ربع الذية ، وعليه الحد . وقال الحسن البصري : يقتل ، وعلى الآخرين ثلاثة أرباع الذية . وقال ابن سيرين : إذا قال أخطأت وأردت غيره فعليه الذية كاملة ، وإن قال تعمدت قُتِلَ [به] ؛ وبه قال ابن شُبْرَمَة .

السابعة عشرة — واختلف العلماء في حدّ القذف هل هو من حقوق الله أو من حقوق الآدميين أو فيه شائبة منهما ؛ الأول — قول أبي حنيفة . والثاني — قول مالك والشافعي . والثالث — قاله بعض المتأخرين . وفائدة الخلاف أنه إن كان حقاً لله تعالى وبلغ الإمام أقامه وإن لم يطلب ذلك المقدوف ، ونفعت القاذف التوبة فيما بينه وبين الله تعالى ، وينشطر فيه الحد بالرق كالزنى . وإن كان حقاً للآدمي فلا يقيمه الإمام إلا بمطالبة المقدوف ، ويسقط بعفوه ، ولم تنفع القاذف التوبة حتى يحلله المقدوف .

(٢) من ب و ك .

(١) كذا في ب و ط و ك . وفي ج و أ : مسقوطاً .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ﴾ قراءة الجمهور على إضافة الأربعة إلى الشهداء . وقرأ عبد الله بن مسلم بن يسار وأبو زرعة بن عمرو بن جرير « بِأَرْبَعَةٍ » (بالتنوين) « شُهَدَاءَ » . وفيه أربعة أوجه : يكون في موضع جر على النعت لأربعة ، أو بدلا . ويجوز أن يكون حالا من نكرة أو تمييزا ، وفي الحال والتمييز نظرا ، إذ الحال من نكرة ، والتمييز مجموع . وسيبويه يرى أنه تنوين العدد ، وتركه إضافته إنما يجوز في الشعر . وقد حسن أبو الفتح عثمان ابن جني هذه القراءة وحجب على قراءة الجمهور . قال النحاس : ويجوز أن يكون « شهداء » في موضع نصب ، بمعنى ثم لم يحضروا أربعة شهداء .

التاسعة عشرة — حكم شهادة الأربعة أن تكون على معاينة يرون ذلك كالمرود في المكحلة ؛ على ما تقدم في « النساء »^(١) في نص الحديث . وأن تكون في موطن واحد ، على قول مالك . وإن اضطرب واحد منهم جلد الثلاثة ؛ كما فعل عمر في أمر المغيرة بن شعبه ؛ وذلك أنه شهد عليه بالزنى أبو بكره نفع بن الحارث وأخوه نافع ؛ وقال الزهراوى : عبد الله بن الحارث ، وزيايد أخوها لأُم وهو مستلحق معاوية ، وشبل بن معبد البجلي ، فلما جاءوا لأداء الشهادة وتوقف زيايد ولم يؤدها ، جلد عمر الثلاثة المذكورين .

الموفية عشرين — قوله تعالى : ﴿ فَأَجْلِدُوهُمْ ﴾ الجلد الضرب . والمجادة والمضاربة في الجلود أو بالجلود ؛ ثم استعير الجلد لغير ذلك من سيف أو غيره . ومنه قول قيس بن الخطيم :
أجالدهم يوم الحديقة حاسرا * كأن يدي بالسيف يحرق لاعبا
(تَمَانِينَ) نصب على المصدر . (جَلْدَةً) تمييز . (وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا) هذا يقتضى مدة أعمارهم ، ثم حكم عليهم بأنهم فاسقون ، أى خارجون عن طاعة الله عز وجل .

الحادية والعشرين — قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴾ في موضع نصب على الاستثناء . ويجوز أن يكون في موضع خفض على البدل . والمعنى ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا إلا الذين تابوا وأصلحوا من بعد الغذف ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ فتضمنت الآية ثلاثة أحكام في الغاذف :

(١) في ك : عبد الرحمن . والصواب : عبد الله . (٢) وردت هذا الكلمة مضطربة في نسخ الأمل ؛

نق ب ولا تحجب ، وفي ط : وحت . (٣) راجع ج ص ٧٣ .

جلده ، وردّ شهادته أبداً ، وفسقه . فالاستثناء غير عامل في جلده بإجماع ؛ إلا ما روى عن الشعبيّ على ما يأتي . وعاملٌ في فسقه بإجماع . واختلف الناس في عمله في ردّ الشهادة ؛ فقال شريح القاضي وإبراهيم النخعيّ والحسن البصريّ وسفيان الثوريّ وأبو حنيفة : لا يعمل الاستثناء في ردّ شهادته ، وإنما يزول فسقه عند الله تعالى . وأما شهادة القاذف فلا تقبل البتة ولو تاب وأكذب نفسه ولا بحال من الأحوال . وقال الجمهور : الاستثناء عامل في ردّ الشهادة ، فإذا تاب القاذف قبلت شهادته ؛ وإنما كان ردّها لعلّة الفسق فإذا زال بالتوبة قبلت شهادته مطلقاً قبل الحدّ وبعده ، وهو قول عامة الفقهاء . ثم اختلفوا في صورة توبته ؛ فذهب عمر بن الخطاب رضي الله عنه والشعبيّ وغيره ، أن توبته لا تكون إلا بأن يكذب نفسه في ذلك القذف الذي حدّ فيه . وهكذا فعل عمر ؛ فإنه قال للذين شهدوا على المغيرة : من أكذب نفسه أجزت شهادته فيما استقبل ، ومن لم يفعل لم أجز شهادته ؛ فأكذب الشبل بن معبد ونافع بن الحارث بن كلدة أنفسهما وتابا ، وأبى أبو بكر أن يفعل ؛ فكان لا يقبل شهادته . وحكى هذا القول النحاس عن أهل المدينة . وقالت فرقة — منها مالك رحمه الله تعالى وغيره — : توبته أن يضلّع ويحسن حاله وإن لم يرجع عن قوله بتكذيب ؛ وحسبه الندم على قذفه والاستغفار منه وترك العود إلى مثله ؛ وهو قول ابن جرير . ويروى عن الشعبيّ أنه قال : الاستثناء من الأحكام الثلاثة ، إذا تاب وظهرت توبته لم يُحدّ وقبلت شهادته وزال عنه التفسير ؛ لأنه قد صار ممن يرضى من الشهداء ؛ وقد قال الله عز وجل : « وَإِنِّي لَنَفَّارٌ لِّمَن تَابَ » الآية .

الثانية والعشرون — اختلف علماءنا رحمهم الله تعالى متى تسقط شهادة القاذف ؛ فقال ابن الماجشون : بنفس قذفه . وقال ابن القاسم وأشهب ومُحنون : لا تسقط حتى يجلد ، فإن منع من جلده مانعٌ عفوّ أو غيره لم تردّ شهادته . وقال الشيخ أبو الحسن النخعيّ : شهادة في مدة الأجل موقوفة ؛ ورجح القول بأن التوبة إنما تكون بالتكذيب في القذف ، وإلا فأي رجوع لعدّل إن قذف وحّد وبقى على عدالته .

الثالثة والعشرون — واختلفوا أيضا على القول بجواز شهادته بعد التوبة في أى شيء تجوز؛ فقال مالك رحمه الله تعالى : تجوز في كل شيء مطلقا؛ وكذلك كل من حُدَّ في شيء من الأشياء ؛ رواه نافع وابن عبد الحكم عن مالك ، وهو قول ابن كنانة . وذكر الوَاقَرُ^(١) عن مالك أنه لا تحبل شهادته فيما حُدَّ فيه خاصة ، وتقبل فيما سوى ذلك ؛ وهو قول مُطَرِّف وابن الماجشون . وروى العُتْبِيُّ عن أَصْبَغٍ ومُحَنُّون مثله . قال مَحَنُّون : من حُدَّ في شيء من الأشياء فلا تجوز شهادته في مثل ما حُدَّ فيه . وقال مُطَرِّف وابن الماجشون : من حُدَّ في قذف أو زنى فلا تجوز شهادته في شيء من وجوه الزنى ، ولا في قذف ولا إيمان وإن كان عدلا ، ورواه عن مالك . واتفقوا على ولد الزنى أن شهادته لا تجوز في الزنى .

الرابعة والعشرون — الاستثناء إذا تعقب جُمُلا معطوفة عاد إلى جميعها عند مالك والشافعي وأصحابهما . وعند أبي حنيفة وجُلُّ أصحابه يرجع الاستثناء إلى أقرب مذكور وهو الفسق؛ ولهذا لا تقبل شهادته ، فإن الاستثناء راجع إلى الفسق خاصة لا إلى قبول الشهادة . وسبب الخلاف في هذا الأصل سببان : أحدهما — هل هذه الجمل في حكم الجملة الواحدة للمطف الذى فيها ، أو لكل جملة حكم نفسها في الاستقلال وحرف العطف محسن لا مُشَرِّك ، وهو الصحيح في عطف الجمل ؛ لجواز عطف الجمل المختلفة بعضها على بعض ، على ما يعرف من النحو .

السبب الثانى — يشبه الاستثناء بالشرط في عوده إلى الجمل المتقدمة ، فإنه يعود إلى جميعها عند الفقهاء ، أولا يُشَبَّه به ، لأنه من باب القياس في اللغة وهو فاسد على ما يعرف في أصول الفقه . والأصل أن كل ذلك محتمل ولا ترجيح ، فتعين ما قاله القاضى من الوقف . ويتأيد الإشكال بأنه قد جاء في كتاب الله عز وجل كلاً الأمرين ؛ فإن آية المحاربة فيها عود^(٢) الضمير إلى الجميع باتفاق ، وآية قتل المؤمن خطأ فيها رد الاستثناء إلى الأخيرة باتفاق ، وآية القذف محتملة للوجهين ، فتعين الوقف من غير مَين . قال علماؤنا : وهذا نظر

(١) الوَاقَر (كسحاب) : لقب زكريا بن يحيى الفقيه المصرى .

(٢) في ب و ك : تشبه .

(٣) في ب و ك : تشبه .

كلّ أصولي . ويتبرج قول مالك والشافعي رحمهما الله من جهة نظر الفقه الجزئي بأن يقال : الاستثناء راجع إلى الفسق والنهي عن قبول الشهادة جميعا إلا أن يفرق بين ذلك بخبر يجب التسليم له . واجمعت الأمة على أن التوبة نحو الكفر ، فيجب أن يكون ما دون ذلك أولى ، والله أعلم . قال أبو عبيد : الاستثناء يرجع إلى الجمل السابقة ، قال : وليس من نسب إلى الزنى بأعظم جرما من مرتكب الزنى ، ثم الزانى إذا تاب قبلت شهادته ، لأن « الثابت من الذنب كمن لا ذنب له » ، وإذا قبل الله التوبة من العبد كان العباد بالقبول أولى ، مع أن مثل هذا الاستثناء موجود في مواضع من القرآن ، منها قوله تعالى : « إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ — إلى قوله — إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا » . ولا شك أن هذا الاستثناء إلى الجميع ، وقال الزجاج : وليس القاذف بأشد جرما من الكافر ، لحقه إذا تاب وأصلح أن تقبل شهادته . قال : وقوله « أَبَدًا » أى ما دام قاذفا ، كما يقال : لا تقبل شهادة الكافر أبدا ، فإن معناه ما دام كافرا . وقال الشعبي للخالف في هذه المسألة : يقبل الله توبته ولا تقبلون شهادته ! ثم إن كان الاستثناء يرجع إلى الجملة الأخيرة عند أقوام من الأصوليين فقولهم : « وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ » تعليل لاجل مستقلة بنفسها ، أى لا تقبلوا شهادتهم لفسقهم ، فإذا زال الفسق فلم لا تقبل شهادتهم ؟ . ثم توبة القاذف لإكذابه نفسه ، كما قال عمر لقدنة المغيرة بحضرة الصحابة من غير نكير ، مع إشاعة القضية وشهرتها من البصرة إلى الحجاز وغير ذلك من الأقطار . ولو كان تأويل الآية ما تأوله الكوفيون لم يحز أن يذهب علم ذلك عن الصحابة ، ولقالوا لعمر : لا يجوز قبول توبة القاذف أبدا ، ولم يسمعهم السكوت عن القضاء بتجريف تأويل الكتاب ، فسقط قولهم ، والله المستعان .

الخامسة والعشرون — قال القشيري : ولا خلاف أنه إذا لم يجلد القاذف بأن مات المقدوف قبل أن يطالب القاذف بالحد ، أو لم يرفع إلى السلطان ، أو عفا المقدوف ، فالشهادة مقبولة ، لأن عند الخصم في المسألة النهي عن قبول الشهادة معطوف على الحد ، قال الله تعالى

(١) عبارة الأصل : « الاستثناء راجع إلى الفسق والتوبة جميعا ... » والتصويب عن كتب الفقه .

(٢) راجع ج ٦ ص ١٤٧ فابعد .

« فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا » . وعند هذا قال الشافعي : هو قبل أن يحذف شرمته حين حد؛ لأن الحدود كفارات فكيف ترد شهادته في أحسن حاله دون أحسبها . قلت : هكذا قال ولا خلاف . وقد تقدم عن ابن الماجشون أنه بنفس القذف ترد شهادته . وهو قول الليث والأوزاعي والشافعي : ترد شهادته وإن لم يحذف ؛ لأنه بالقذف يفسق ، لأنه من الكبائر فلا تقبل شهادته حتى تصح براءته بإقرار المذدوف له بالزنى أو بقيام البينة عليه . السادسة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَأَصْلَحُوا ﴾ ^(١١) يريد إظهار التوبة . وقيل : وأصلحوا العمل . ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ حيث تابوا وقبلت توبتهم .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٦﴾ وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٧﴾ وَيَدْرُؤُا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٨﴾ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٩﴾ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ فيه ثلاثون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ ﴾ « أَنْفُسُهُمْ » بالرفع على البذل . ويجوز النصب على الاستثناء : وعلى خبر « يَكُنْ » . ﴿ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ ﴾ بالرفع قراءة الكوفيين على الابتداء والخبر ؛ أى شهادة أحدهم التى تزيد عنه حد القذف أربع شهادات . وقرا أهل المدينة وأبو عمرو : « أربع » بالنصب ؛ لأن معنى « شهادة » أن يشهد ؛ والتقدير : فليهم أن يشهد أحدهم أربع شهادات ، أو فالأمر أن يشهد أحدهم أربع شهادات ؛ ولا خلاف فى الثانى أنه منصوب بالشهادة . ﴿ وَالْخَامِسَةَ ﴾ رفع بالابتداء .

والخبر «أت» وصلتها، ومعنى المخففة كمنى المثقلة لأن معناها أنه. وقرأ أبو عبد الرحمن وطلحة وعاصم في رواية حفص: «والخامسة» بالنصب، بمعنى وتشهد الشهادة الخامسة. الباقون بالرفع على الابتداء، والخبر في «أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ» أي والشهادة الخامسة قوله: لعنة الله عليه.

الثانية - في سبب نزولها، وهو ما رواه أبو داود عن ابن عباس أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سمّاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «الْبَيِّنَةُ أَوْ حَدٌّ فِي ظَهْرِكَ» قال: يا رسول الله، إذا رأى أحدنا رجلا على امرأته يلمس البينة! بفعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «الْبَيِّنَةُ وَالْإِحْدَى فِي ظَهْرِكَ» فقال هلال: والذي بعثك بالحق إني لصادق، وليزّلن الله في أمري ما يبرئ ظهري من الحد؟ فزلت «وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ» فقرأ حتى بلغ «مِنَ الصَّادِقِينَ» الحديث بكامله. وقيل: لما نزلت الآية المتقدمة في الذين يرمون المحصنات وتناول ظاهرها الأزواج وغيرهم قال سعد بن معاذ: يا رسول الله، إن وجدت مع امرأتي رجلا أمهلها حتى آتي بأربعة! والله لأضربنه بالسيف غير مُضْفَع عنه. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أَتَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعِيدٍ لَأَنَا أَغَيْرُ مِنْهُ وَاللَّهُ أَغَيْرُ مِنِّي». وفي ألفاظ سعد روايات مختلفة، هذا نحو معناها. ثم جاء من بعد ذلك هلال بن أمية الواقفي فرمى زوجته بشريك بن سمّاء الْبَلَوِي على ما ذكرناه، وعزم النبي صلى الله عليه وسلم على ضربه حد القذف، فزلت هذه الآية عند ذلك، فجمعهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد وتلاعنا، فتلكأت المرأة عند الخامسة لما وَعِظَتْ وقيل: إنها موجبة، ثم قالت: لا أفضح قومي سائر اليوم، فَأَلْتَمَعَتْ (٢) وفزق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما، وولدت غلاما كأنه جملٌ أَوْرَقٌ (٣) - على النعت المكروه - ثم كان الغلام بعد ذلك أميرا بمصر، وهو لا يعرف لنفسه أباً. وجاء أيضا عُوَيْرُ العجلاني فرمى امرأته ولا عن. والمشهور أن نازلة هلال كانت قبل، وأنها سبب الآية. وقيل: نازلة عُوَيْر بن أشقر كانت قبل؛ وهو حديث صحيح مشهور نخرجه الأئمة.

(١) أي الشهادة الخامسة موجبة للذاب الأليم إن كانت كاذبة.

(٢) أريد باليوم الجنس أي جميع الأيام. (٣) الأورق من الإبل: الذي في لونه بياض إلى سواد.

قال أبو عبد الله بن أبي صُفْرة : الصحيح أن القاذف لزوجته عويم ، وهلال بن أمية خطأ .
قال الطبري يستنكر قوله في الحديث هلال بن أمية : وإنما القاذف عويم بن زيد بن الجَدِّ^(١)
ابن العَجَلَانِي ، شهد أحدًا مع النبي صلى الله عليه وسلم ، رماها بشريك بن السَّحْمَاءِ ، والسَّحْمَاءِ
أمه ، قيل لها ذلك لسوادها ، وهو ابن عبدة بن الجَدِّ بن العَجَلَانِي ، كذلك كان يقول أهل
الأخبار . وقيل : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على الناس في الخطبة يوم الجمعة « وَالَّذِينَ
يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ » فقال عاصم بن عِدَى الأنصاري : جعلني الله فداك ! لو أن رجلا منّا وجد
على بطن امرأته رجلا ، فتكلم فأخبر بما جرى جُلْد ثمانين ، وسماه المسامون فاسقا فلا تقبل
شهادته ، فكيف لأحدنا عند ذلك بأربعة شهداء ، وإلى أن يلتبس أربعة شهود فقد فرغ
الرجل من حاجته ! فقال عليه السلام : " كذلك أنزلت يا عاصم بن عِدَى " فخرج عاصم سامعا
مطعما ، فاستقبله هلال بن أمية يسترجع ، فقال : ما وراءك ؟ فقال : شر ! وجدت شريك
أبن السَّحْمَاءِ على بطن امرأتى خولة زنى بها وخولة هذه بنت عاصم بن عدى ، كذا في هذا الطريق
أن الذي وجد مع امرأته شريكا هو هلال بن أمية ، والصحيح خلافه حسبما تقدم بيانه .
قال الكلبي : والأظهر أن الذي وجد مع امرأته شريكا عُويمر العَجَلَانِي ، لكثرة ما روى أن
النبي صلى الله عليه وسلم لا عن بين العَجَلَانِي وامرأته . واتفقوا على أن هذا الزاني هو شريك
ابن عبدة وأمّه السَّحْمَاءِ ، وكان عُويمر وخولة بنت قيس وشريك بن عاصم . وكانت هذه
القصة في شعبان سنة تسع من الهجرة ، منصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك إلى
المدينة ، قاله الطبري . وروى الدَّرَاقُطْنِي عن عبد الله بن جعفر قال : حضرت رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين لا عن بين عُويمر العَجَلَانِي وامرأته ، مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم
من غَزْوَةِ تَبُوكَ ، وأتوا حمله الذي في بطنها وقال هو لأبن السَّحْمَاءِ ، فقال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم : " هايتِ امرأتك فقد نزل القرآن فيكما " ، فلا عن بينهما بعد العصر عند المنبر
على تحمل . في طريقه الواقدي عن الضحاك بن عثمان عن عمران بن أبي أنس قال : سمعت
عبد الله بن جعفر يقول فذكره .

(١) في أسد الغابة عن الطبري : عويم بن الحارث بن زيد بن حارثة بن الجَدِّ .

(٢) الخمل هذب القטיפه ونحوها مما ينسج وتفضل له فضول كحمل الطفنة .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ﴾ عام في كل رَمَى ، سواء قال : زنيّت أو يازانية أو رأيتها تزني ، أو هذا الولد ليس مني ؛ فإن الآية مشتملة عليه . ويجب اللعان إن لم يأت بأربعة شهداء ؛ وهذا قول جمهور العلماء وعامة الفقهاء وجماعة أهل الحديث . وقد روى عن مالك مثل ذلك . وكان مالك يقول : لا يلاعن إلا أن يقول : رأيتك تزني ؛ أو ينفي حملا أو ولدا منها . وقول أبي الزناد ويحيى بن سعيد والبتّي مثل قول مالك : إن الملاعة لا تجب بالقذف ، إنما تجب بالرؤية أو نفي الحمل مع دعوى الاستبراء ؛ هذا هو المشهور عند مالك ، وقاله ابن القاسم . والصحيح الأول لعموم قوله : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ » . قال ابن العربي : وظاهر القرآن يكفى لإيجاب اللعان بمجرد القذف من غير رؤية ؛ فلتَمَوَّلُوا عليه ، لا سيما وفي الحديث الصحيح : رأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم ؛ « فاذْهَبْ فَأْتِ بِهَا » ولم يكلفه ذكر الرؤية . وأجمعوا أن الأعمى يلاعن إذا قذف امرأته . ولو كانت الرؤية من شرط اللعان ما لاعن الأعمى ؛ قاله أبو عمر وقد ذكر ابن القصار عن مالك أن لعان الأعمى لا يصح إلا أن يقول : لمست فرجه في فرجها . والحجة لمالك ومن أتبعه ما رواه أبو داود عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : جاء هلال بن أمية وهو أحد الثلاثة الذين تيب عليهم ، بخفاء من أرضه عشاء فوجد عند أهله رجلا ، فرأى بعينه وسمع بأذنه فلم يهجه حتى أصبح ، ثم فدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، إني جئت أهل عشاء فوجدت عندهم رجلا ، فرأيت بعيني وسمعت بأذني ؛ فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء به واشتد عليه ؛ فزلت : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ » الآية ؛ وذكر الحديث . وهو نص على أن الملاعة التي قضى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كانت في الرؤية ، فلا يجب أن يتعدى ذلك . ومن قذف امرأته ولم يذكر رؤية حد ؛ لعموم قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ » .

الرابعة - إذا نفى الحمل فإنه يلتعن ؛ لأنه أقوى من الرؤية ولا بد من ذكر عدم الوطء والاستبراء بعده . واختلف علماؤنا في الاستبراء ؛ فقال المغيرة ومالك في أحد قوليهما :

يمزى في ذلك حَيْضَةٌ . وقال مالك أيضا : لا ينفيه إلا بثلاث حَيْضٍ . والصحيح الأقل ؛ لأن براءة الرحم من الشغل يقع بها كما في استبراء الأمة ، وإنما راعينا الثلاث حَيْضٍ في العدد لحكم آخر يأتي بيانه في الطلاق إن شاء الله تعالى . وحكى الحنفى عن مالك أنه قال مرة : لا يَنْتَى الولد بالاستبراء ؛ لأن الحيض يأتي على الحمل . وبه قال أشهب في كتاب ابن الموزان ، وقاله المغيرة . وقال : لا يَنْتَى الولد إلا بنحس سنين لأنه أكثر مدة الحمل على ما تقدم .

الخامسة — اللعان عندنا يكون في كل زوجين حزين كانا أو عبيدين ، مؤمنين أو كافرين ، فاسقين أو هذلين . وبه قال الشافى . ولا لعان بين الرجل وأمه ، ولا بينه وبين أم ولده . وقيل : لا يَنْتَى ولد الأمة عنه إلا بيمين واحدة ؛ بخلاف اللعان . وقد قيل : إنه إذا نفى ولد أم الولد لا عن . والأول تحصيل مذهب مالك ، وهو الصواب . وقال أبو حنيفة : لا يصح اللعان إلا من زوجين حزين مسلمين ؛ وذلك لأن اللعان عنده شهادة ، وعندنا وعند الشافى يمين ، فكل من صحت يمينه صح قذفه ولعانه . وأتفقوا على أنه لا بد أن يكونا مكلفين . وفى قوله ^(١) : « وجد مع امرأته رجلا » . دليل على أن الملاعة تجب على كل زوجين ، لأنه لم يخص رجلا من رجل ولا امرأة من امرأة ، ونزلت آية اللعان على هذا الجواب فقال : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ » ولم يخص زوجا من زوج . وإلى هذا ذهب مالك وأهل المدينة ، وهو قول الشافى وأحمد وإسحاق وأبي عبيد وأبي ثور . وأيضاً فإن اللعان يوجب فسخ النكاح فأشبهه الطلاق ، فكل من يجوز طلاقه يجوز لعانه . واللعان إيمان لا شهادات ؛ قال الله تعالى وهو أصدق القائلين : « لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا » أى إيماننا . وقال تعالى : « إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا تَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ » . ثم قال تعالى : « اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً » .

(١) أى قول عويمر ، أو غيره على الخلاف المتقدم . وفى الأصول : « وفى قوله صلى الله عليه وسلم

(٢) راجع ج ٦ ص ٣٥٩ .

وجد ... الخ » وهو تحريف .

(٤) راجع ج ١٧ ص ٣٠٣ فابعد .

(٣) راجع ج ١٨ ص ١٢٠ .

وقال عليه السلام: "لولا الأيمان لكان لي ولها شأن". وأما ما أحتج به الثوري وأبو حنيفة فهي حجة لا تقوم على ساق؛ منها حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أربعة ليس بينهم لعان ليس بين الحر والأمة لعان وليس بين الحرمة والعبد لعان وليس بين المسلم واليهودية لعان وليس بين المسلم والنصرانية لعان". أخرجه الدارقطني من طرق ضعفها كلها. وروى عن الأوزاعي وابن جريح وهما إمامان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قوله، ولم يرفعه^(١) إلى النبي صلى الله عليه وسلم. واحتجوا من جهة النظر أن الأزواج لما استثنوا من جملة الشهداء بقوله: «وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ» وجب ألا يلاعن إلا من تجوز شهادته. وأيضا فلو كانت يمينا ما رُدَّتْ، والحكمة في ترديد قِيَامِهَا في الأعداد مقام الشهود في الزنى. قلنا: هذا يبطل بين القسامة فإنها تكثر وليست بشهادة إجماع؛ والحكمة في تكرارها التلخيص في الفروج والدماء. قال ابن العربي: والقيصل في أنها يمين لا شهادة أن الزوج يحلف لنفسه في إثبات دعواه وتخليصه من العذاب، وكيف يجوز لأحد أن يدعى في الشريعة أن شاهدا يشهد لنفسه بما يوجب حكما على غيره! هذا بعيد في الأصل معدوم في النظر.

السادسة - واختلف العلماء في ملاعنة الأخرس؛ فقال مالك والشافعي: يلاعن؛ لأنه ممن يصح طلاقه وظهاره وإيلاؤه، إذا فهم ذلك عنه. وقال أبو حنيفة: لا يلاعن؛ لأنه ليس من أهل الشهادة، ولأنه قد ينطق بلسانه فينكر اللعان، فلا يمكننا إقامة الحد عليه. وقد تقدم هذا المعنى في سورة «مریم»^(٢) والدليل عليه، والحمد لله.

السابعة - قال ابن العربي: رأى أبو حنيفة عموم الآية فقال: إن الرجل إذا قذف زوجته بالزنى قبل أن يتزوجها فإنه يلاعن؛ ونسى أن ذلك قد تضمنه قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ» وهذا رماها محصنة غير زوجة؛ وإنما يكون اللعان في قذف يلحق فيه النسب، وهذا قذف لا يلحق فيه نسب فلا يوجب لعانا، كما لو قذف أجنبية.

(١) في سنن الدارقطني: «يرفاه» . (٢) راجع ج ١١ ص ١٠١ .

الثامنة - إذا قذفها بعد الطلاق نظرت ؛ فإن كان هنالك نسب يريد أن ينفيه أو تحمل يتبرأ منه لاعتن وإلا لم يلاعن . وقال عثمان البتي : لا يلاعن بحال لأنها ليست بزوجة . وقال أبو حنيفة . لا يلاعن في الوجهين ؛ لأنها ليست بزوجة . وهذا ينتقض عليه بالقذف قبل الزوجية كما ذكرناه آنفا ، بل هذا أولى ؛ لأن النكاح قد تقدم وهو يريد الانتفاء من النسب وتبرئته من ولد يلحق به فلا بد من اللعان . وإذا لم يكن هنالك حمل يرجى ولا نسب يخاف تعلقه لم يكن لللعان فائدة فلم يحكم به ، وكان قذفا مطلقا داخل تحت عموم قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ » الآية ، فوجب عليه الحد وبطل ما قاله البتي لظهور فساد .

التاسعة - لا ملاعنة بين الرجل وزوجته بعد اقضاء العدة إلا في مسألة واحدة ، وهي أن يكون الرجل غائبا فتأتى امرأته بولد في منفيه وهو لا يعلم فيطلقها فتنقض عتتها ، ثم يقدم فينفيه فله أن يلاعنها هنا بعد العدة . وكذلك لو قدم بعد وفاتها ونفى الولد لاعتن لنفسه وهي ميتة بعد مدة من العدة ، ويرثها لأنها ماتت قبل وقوع الفرقة بينهما .

العاشرة - إذا انتفى من الحمل ووقع ذلك بشرطه لاعتن قبل الوضع ؛ وبه قال الشافعي . وقال أبو حنيفة : لا يلاعن إلا بعد أن تضع ، لأنه يحتمل أن يكون ربحا أوداء من الأدواء . ودليلنا النص الصريح بأن النبي صلى الله عليه وسلم لاعتن قبل الوضع ، وقال : « إن جاءت به كذا فهو لأبيه وإن جاءت به كذا فهو لفلان » بغاءت به على النعت المكروه .

الحادية عشرة - إذا قذف بالوطء في الدبر [لزوجته]^(١) لاعتن . وقال أبو حنيفة : لا يلاعن ؛ وبناء على أصله في أن اللواط لا يوجب الحد . وهذا فاسد ؛ لأن الرمي به معزّة وقد دخل تحت عموم قوله تعالى : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ » وقد تقدم في « الأعراف » والمؤمنون^(٢) »^(٣) أنه يجب به الحد .

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٤٢ فابعد .

(١) زيادة يقتضيا المقام .

(٣) راجع ص ١٠٦ من هذا الجزء .

الثانية عشرة — قال ابن العربي : من غريب أمر هذا الرجل أنه [قال^(١)] إذا قذف زوجته وأتمها بالزنى : إنه إن حُدَّ للأم سقط حدُّ البنت ، وإن لاعن للبنت لم يسقط حدُّ الأم ؛ وهذا لا وجه له ، وما رأيت لم [فيه] شيئا يُحكى ، وهذا باطل جدا ؛ فإنه خص عموم الآية في البنت وهي زوجة بحد الأم من غير أثر ولا أصل قاسه عليه .

الثالثة عشرة — إذا قذف زوجته ثم زنت قبل التعانه فلا حد ولا لعان . وبهذا قال أبو حنيفة والشافعي وأكثر أهل العلم . وقال الثوري والمزني : لا يسقط الحد عن القاذف ، وزنى المقدوف بعد أن قُذف لا يقدح في حصانته المتقدمة ولا يرفعها ؛ لأن الاعتبار الحصانة والمعة في حال القذف لا بعده . كما لو قذف مسلما فارتد المقدوف بعد القذف وقبل أن يحث القاذف لم يسقط الحد عنه . وأيضا فإن الحدود كلها معتبرة بوقت الوجوب لا وقت الإقامة . ودليلنا هو أنه قد ظهر قبل استيفاء اللعان والحد معنى لو كان موجودا في ابتداء منع صحة اللعان ووجوب الحد ، فكذلك إذا طرأ في الثاني ؛ كما إذا شهد شاهدان ظاهرهما العدالة فلم يحكم الحاكم بشهادتهما حتى ظهر فسقهما بأن زنيا أو شربا محرما فلم يميز للحاكم أن يحكم بشهادتهما تلك . وأيضا فإن الحكم بالعفة والإحصان يؤخذ من طريق الظاهر لا من حيث القطع واليقين ، وقد قال عليه السلام : ”ظَهَرُ الْمُؤْمِنِ حَيٌّ“ ؛ فلا يحث القاذف إلا بدليل قاطع ، وبالله التوفيق .

الرابعة عشرة — من قذف امرأته وهي كبيرة لا تحمل تلاعنا ؛ هو لدفع الحد وهي لدراء العذاب . فإن كانت صغيرة لا تحمل لاعن هو لدفع الحد ولم تلاعن هي لأنها لو أقرت لم يلزمها شيء . وقال ابن الماسحشون : لا حد على قاذف من لم تبلغ . قال النخعي : فعلى هذا لا لعان على زوج الصغيرة التي لا تحمل .

الخامسة عشرة — إذا شهد أربعة على امرأة بالزنى أحدهم زوجها فإن الزوج بلاعن ومُحَدَّ الشهود الثلاثة ؛ وهو أحد قولي الشافعي . والقول الثاني أنهم لا يحدون . وقال أبو حنيفة : إذا شهد الزوج والثلاثة ابتداءً قبلت شهادتهم وحدت المرأة . ودليلنا قوله

تعالى : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ » الآية . فأخبر أن من قذف محصنا ولم يأت بأربعة شهداء حُدّ؛ فظاهره يقتضى أن يأتى بأربعة شهداء سوى الراى، والزواج راى لزوجه فخرج عن أن يكون أحد الشهود . والله أعلم .

السادسة عشرة — إذا ظهر بامرأته حمل فترك أن ينفيه لم يكن له نفيه بعد سكوته . وقال شريح ومجاهد : له أن ينفيه أبدا . وهذا خطأ ؛ لأن سكوته بعد العلم به رضى به ؛ كما لو أقر به ثم ينفيه فإنه لا يقبل منه ، والله أعلم .

السابعة عشرة — فإن أتر ذلك إلى أن وضعت وقال : رجوت أن يكون ربحا ينقش أو تسقطه فاستريح من القذف ؛ فهل لنفيه بعد وضعه مدة ما فإذا تجاوزها لم يكن له ذلك ؛ فقد اختلف فى ذلك ، فنحن نقول : إذا لم يكن له عذر فى سكوته حتى مضت ثلاثة أيام فهو راض به ليس له نفيه ؛ وبهذا قال الشافعى . وقال أيضا : متى أمكنه نفيه على ما جرت به العادة من تمكنه من الحاكم فلم يفعل لم يكن له نفيه من بعد ذلك . وقال أبو حنيفة : لا اعتبر مدة . وقال أبو يوسف ومحمد : يعتبر فيه أربعون يوما ، مدة النفاس . قال ابن القصار : والدليل لقولنا هو أن نفى ولده محرم عليه ، وأستلحاق ولد ليس منه محرم عليه ، فلا بد أن يوسع عليه لكى ينظر فيه ويفكر ، هل يجوز له نفيه أولا . وإنما جعلنا الحد ثلاثة لأنه أول حد الكثرة وأخر حد القلة ، وقد جعلت ثلاثة أيام يختبر بها حال المصرة^(١) ؛ فكذلك ينبغى أن يكون هنا . وأما أبو يوسف ومحمد فليس اعتبارهم بأولى من اعتبار مدة الولادة والرضاع ؛ إذ لا شاهد لهم فى الشريعة ، وقد ذكرنا نحن شاهدا فى الشريعة من مدة المصرة .

الثامنة عشرة — قال ابن القصار إذا قالت امرأة لزوجها أولأجنبي يازانيه — بالهاء — وكذلك الأجنبي لأجنبي ، فليست أعرف فيه نصا لأصحابنا ، ولكنه عندى يكون قذفا وعلى قائله الحد ، وقد زاد حرفا ؛ وبه قال الشافعى ومحمد بن الحسن . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف :

(١) المصرة : الناقة أو البقرة أو الشاة تصرّ أخلافها ولا تحلب أباما حتى يجتمع اللبن فى ضرعها ، فإذا حلبها المشتري استغزرها . منه الحديث : "من اشترى مصرة فهو بخير النظرين" أى خير الأمرين له ؛ إما يساله المبيع أو رده .

لا يكون قذفا . واتفقوا أنه إذا قال لكرامته يازان أنه قذف . والدليل على أنه يكون في الرجل قذفا هو أن الخطاب إذا فهم منه معناه ثبت حكمه ، سواء كان بلفظ أعجمي أو عربي .
 ألا ترى أنه إذا قال للمرأة زينت (بفتح الزاء) كان قذفا ؛ لأن معناه يفهم منه . ولأبي حنيفة وأبي يوسف أنه لما جاز أن يخاطب المؤنث بخطاب المذكر لقوله تعالى : « وَقَالَ نِسْوَةٌ ^(١) »
 صالح أن يكون قوله يازان للمؤنث قذفا . ولما لم يميز أن يؤنث فعل المذكر إذا تقدم عليه لم يكن لخطابه بالمؤنث حكم ، والله أعلم .

التاسعة عشرة — يلاعن في النكاح الفاسد زوجته لأنها صارت فراشا ويلحق النسب فيه بغيري اللعان عليه .

الموفية عشرين — اختلفوا في الزوج إذا أبى من الاكتناع ؛ فقال أبو حنيفة : لا حد عليه ؛ لأن الله تعالى جعل على الأجنبي الحد وعلى الزوج اللعان ، فلما لم ينتقل اللعان إلى الأجنبي لم ينتقل الحد إلى الزوج ويسجن أبدا حتى يلاعن لأن الحدود لا تؤثر قياسا .
 وقال مالك والشافعي وجمهور الفقهاء : إن لم يلتن الزوج حد ؛ لأن اللعان له براءة كالشهود للأجنبي ، فإن لم يأت الأجنبي بأربعة شهداء حد ، فكذلك الزوج إن لم يلتن . وفي حديث العجلاني ما يدل على هذا ؛ لقوله : **إِنْ سَكَتُ سَكَتٌ عَلَى غَيْظٍ وَإِنْ قَتَلْتُ قُتِلَتْ وَإِنْ نَطَقْتُ جُلِدَتْ** .

الحادية والعشرون — واختلفوا أيضا هل للزوج أن يلاعن مع شهوده ؛ فقال مالك والشافعي : يلاعن كان له شهود أو لم يكن ؛ لأن الشهود ليس لهم عمل في غير درء الحد ، وأما رفع الفراش ونفي الولد فلا بد فيه من اللعان . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إنما جعل اللعان للزوج إذا لم يكن له شهود غير نفسه ؛ لقوله تعالى : « وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ » .
 الثانية والعشرون — البداءة في اللعان بما بدأ الله به ، وهو الزوج ؛ وفائدته درء الحد عنه ونفي النسب منه ؛ لقوله عليه السلام : « **الْبَيِّنَةُ وَالْإِحَادُ فِي ظَهْرِكَ** » . ولو بُدئ بالمرأة قبله لم يميز ؛ لأنه عكس ما رتبته الله تعالى . وقال أبو حنيفة : يميز . وهذا باطل ؛ لأنه

خلاف القرآن، وليس له أصل يردّه إليه ولا معنى يقوّى به، بل المعنى لنا؛ لأن المرأة إذا بدأت باللعان فتتفى ما لم يثبت وهذا لا وجه له .

الثالثة والعشرون — وكيفية اللعان أن يقول الحاكم للملاعن : قل أشهد بالله لرايتها زنى ورأيت فرج الزانى فى فرجها كالمرود فى المكحلة وما وطئتها بعد رؤيتي . وإن شئت قلت : لقد زنت وما وطئتها بعد زناها . يردّد ما شاء من هذين اللفظين أربع مرات ، فإن نكّل عن هذه الأيمان أو عن شيء منها حدّ . وإذا نفى حملا قال : أشهد بالله لقد استبرأتها وما وطئتها بعد ، وما هذا الحمل مني ؛ ويشير إليه ؛ فيحلف بذلك أربع مرات ويقول فى كل يمين منها : وإني لمن الصادقين فى قولى هذا عليها . ثم يقول فى الخامسة «على-لعنة الله إن كنتُ من الكاذبين» . وإن شاء قال : إن كنت كاذبا فيما ذكرت عنها . فإذا قال ذلك سقط عنه الحدّ واستفى عنه الولد . فإذا فرغ الرجل من التعانه قامت المرأة بعده خلعت بالله أربعة أيمان ، تقول فيها : أشهد بالله إنه لكاذب ، أو أنه لمن الكاذبين فيما أدعاه على- وذكر عني . وإن كانت حاملا قالت : وإن حملى هذا منه . ثم تقول فى الخامسة : وعلى-غضب الله إن كان صادقا ، أو إن كان من الصادقين فى قوله ذلك . ومن أوجب اللعان بالتدّفى يقول فى كل شهادة من الأربع ؛ أشهد بالله إني لمن الصادقين فيما رميت به فلانة من الزنى . ويقول فى الخامسة : على-لعنة الله إن كنت كاذبا فيما رميتها به من الزنى . وتقول هي : أشهد بالله إنه لكاذب فيما رماني به من الزنى . وتقول فى الخامسة : على-غضب الله إن كان صادقا فيما رماني به من الزنى . وقال الشافعي : يقول الملاعن أشهد بالله إني لمن الصادقين فيما رميت به زوجي فلانة بنت فلان ، ويشير إليها إن كانت حاضرة ، يقول ذلك أربع مرات ، ثم يوعظه الإمام ويذكره الله تعالى ويقول : إني أخاف إن لم تكن صدقت أن تبوء بلعنة الله ؛ فإن رآه يريد أن يعضى على ذلك أمر من يضع يده على فيه ، ويقول : إن قولك وعلى-لعنة الله إن كنت من الكاذبين موجبا ؛ فإن أبى تركه يقول ذلك : لعنة الله على- إن كنت من الكاذبين فيما رميت به فلانة من الزنى . احتج بما رواه أبو داود عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر رجلا حيث أمر المتلاعنين أن يضع يده على فيه عند الخامسة يقول : إنها موجبة .

الرابعة والعشرون — اختلف العلماء في حكم من قذف امرأته برجل متاه ، هل يحذف أم لا ؛ فقال مالك : عليه اللعان لزوجه ، وحذف للرعى . وبه قال أبو حنيفة ؛ لأنه قاذف لمن لم يكن له ضرورة إلى قذفه . وقال الشافعي : لا حد عليه ؛ لأن الله عز وجل لم يجعل على من رمى زوجته بالزنى إلا حدا واحدا بقوله : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ » ، ولم يفرق بين من ذكر رجلا بعينه وبين من لم يذكر ؛ وقد رمى العجلاني زوجته بشريك وكذلك هلال ابن أمية ؛ فلم يحذف واحد منهما . قال ابن العربي : وظاهر القرآن لنا ؛ لأن الله تعالى وضع الحد في قذف الأجنبية والزوجة مطلقين ، ثم خص حد الزوجة بالخلاص باللعان وبني الأجنبية على مطلق الآية . وإنما لم يحذف العجلاني لشريك ولا هلال لأنه لم يطلبه ؛ وحد القذف لا يقيمه الإمام إلا بعد المطالبة إجماعا منا ومنه .

الخامسة والعشرون — إذا فرغ المتلاعنان من تلاعنهما جميعا نفرتا ونرج كل واحد منهما على باب من المسجد الجامع غير الباب الذي يخرج منه صاحبه ، ولو خرجا من باب واحد لم يضر ذلك لعائهما . ولا خلاف في أنه لا يكون اللعان إلا في مسجد جامع تجمع فيه الجمعة بحضرة السلطان أو من يقوم مقامه من الحكام . وقد استحب جماعة من أهل العلم أن يكون اللعان في الجامع بعد العصر . وتلتن النصرانية من زوجها المسلم في الموضع الذي تعظمه من كنيستها بمثل^(١) ما تلتن به المسلمة .

السادسة والعشرون — قال مالك وأصحابه : وبتمام اللعان تقع الفرقة بين المتلاعنين ، فلا يجتمعان أبدا ولا يتوارثان ، ولا يحل له مراجعتها أبدا لا قبل زوج ولا بعده ؛ وهو قول الليث بن سعد وزفر بن الهذيل والأوزاعي . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد ابن الحسن : لا تقع الفرقة بعد فراغهما من اللعان حتى يفترقا الحاكم بينهما ؛ وهو قول الثوري ؛ لقول ابن عمر : فترق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المتلاعنين ؛ فأضاف الفرقة إليه ، ولقوله عليه السلام : " لا سبيل لك عليها " . وقال الشافعي : إذا أكل الزوج الشهادة والاكتعان فقد زال فراش أمراته ، التعتن أو لم تلتعن . قال : وأما التعان المرأة فإنما هو لدرء الحد عنها لا غير ، وليس لاكتعائها في زوال الفراش معنى . ولما كان لعان الزوج ينفي

(١) في ك : لإبطلالة المقدوف . (٢) من ب و ك . وفي أ و ج و ط : مثل .

الولد ويسقط الحدُّ رُفْعُ الفراش . وكان عثمانُ البَقي لا يرى التلاعن ينقص شيئاً من عصمة الزوجين حتى يطلق . وهذا قول لم يتقدمه إليه أحد من الصحابة ؛ على أن البَقي قد استحب للتلاعن أن يطلق بعد اللعان ، ولم يستحسنه قبل ذلك ؛ فدلَّ على أن اللعان عنده قد أحدث حكماً . وبقول عثمان قال جابر بن زيد فيما ذكره الطبري ، وحكاه الحُثمي عن محمد بن أبي صفرة . ومشهور المذهب أن نفس تمام اللعان بينهما فرقة . وأحتج أهل هذه المقالة بأنه ليس في كتاب الله تعالى إذا لاعن أو لاعنت يجب وقوع الفرقة ، وبقول عويمر : كذبتُ عليها إن أمسكتُها ؛ فطلقها ثلاثاً ، قال : ولم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك عليه ولم يقل له لم قلت هذا ، وأنت لا تحتاج إليه ؛ لأن باللعان قد طلقت . والحجة لمالك في المشهور ومن وافقه قوله عليه السلام " لا سبيل لك عليها " . وهذا لإعلام منه أن تمام اللعان رفع سبيله عليها وليس تفريقه بينهما باستئناف حكم ، وإنما كان تنفيذا لما أوجب الله تعالى بينهما من المباحة ، وهو معنى اللعان في اللغة .

السابعة والعشرون — ذهب الجمهور من العلماء أن المتلاعنين لا يتناكحان أبداً ، فإن أكذب نفسه جُلِدَ الحدُّ ولحق به الولد ، ولم ترجع إليه أبداً . وعلى هذا السنة التي لا شك فيها ولا اختلاف . وذكر ابن المنذر عن عطاء أن الملاعن إذا أكذب نفسه بعد اللعان لم يحد ، وقال : قد تفرقا بلعنة من الله . وقال أبو حنيفة ومحمد : إذا أكذب نفسه جلد الحدُّ ولحق به الولد ، وكان خاطباً من الخطاب إن شاء ؛ وهو قول سعيد بن المسيب والحسن وسعيد بن جبيرة وعبد العزيز بن أبي سامة . وقالوا : يعود النكاح حللاً كما لحق به الولد ؛ لأنه لا فرق بين شيء من ذلك . وحجة الجماعة قوله عليه السلام : " لا سبيل لك عليها " ؛ ولم يقل إلا أن تكذب نفسك . وروى ابن إسحاق وجماعة عن الزهري قال : فضت السنة أنهما إذا تلاعنا فُزق بينهما فلا يجتمعان أبداً . ورواه الدَّارِ قُطَني ، ورواه مرفوعاً من حديث سعيد بن جبيرة عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " المتلاعنان إذا افترقا لا يجتمعان أبداً " . وروى عن عليّ وعبد الله قالاً : مضت السنة ألا يجتمع المتلاعنان . عن عليّ : أبداً .

الثامنة والعشرون — اللعان يفتقر إلى أربعة أشياء :

عدد الألفاظ — وهو أربع شهادات على ما تقدم .

والمكان — وهو أن يقصد به أشرف البقاع بالبلدان، إن كان بمكة فعند الركن والمقام،

وإن كان بالمدينة فعند المنبر، وإن كان بيت المقدس فعند الصخرة، وإن كان في سائر

البلدان ففي مساجدها، وإن كانا كافرين بعث بهما إلى الموضع الذي يعتقدان تعظيمه،

إن كانا يهوديين فالكنيسة، وإن كانا مجوسيين ففي بيت النار، وإن كانا لا دين لهما مثل

الوثنيين فإنه يلاعن بينهما في مجلس حكمه .

والوقت — وذلك بعد صلاة العصر .

وجمع الناس — وذلك أن يكون هناك أربعة أنفس فصاعداً، فاللفظ وجمع الناس

مشروطان، والزمان والمكان مستحيان .

التاسعة والعشرون — من قال: إن الفراق لا يقع إلا بتام الاتعانهما، فعليه لومات أحدهما

قبل تمامه ورثه الآخر . ومن قال: لا يقع إلا بتفريق الإمام فمات أحدهما قبل ذلك وتام

اللعان ورثه الآخر . وعلى قول الشافعي: إن مات أحدهما قبل أن تلعن المرأة لم يتوارثا .

الموفية ثلاثين — قال ابن القصار: تفريق اللعان عندنا ليس بفسخ؛ وهو مذهب

المدونة: فإن اللعان حكم تفريقه حكم تفريق الطلاق، ويعطى لغير المدخول بها نصف

الصداق . وفي مختصر ابن الجلاب: لا شيء لها؛ وهذا على أن تفريق اللعان فسخ .

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِآلِافِكَ عُصْبَةٌ مِّنْكَ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا

لَّكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ أَمْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِنِّمِ وَالَّذِي

تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾ تَوَلَّى إِذْ يَمِئْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ

وَالْمُؤْمِنَتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ ﴿١٢﴾ تَوَلَّى جَاءُوا

عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ
 الْكَذِبُونَ ﴿١٧﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٨﴾ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّنَنِكَ
 وَتَقُولُونَ بِإِفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ
 عَظِيمٌ ﴿١٩﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا
 سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ﴿٢٠﴾ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا
 إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢١﴾ وَبَيَّنَّ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢﴾
 إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ
 عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٢٤﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
 لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ
 بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ
 مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥﴾
 وَلَا يَأْتِلْ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى
 وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ
 أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٦﴾

فيه ثمان وعشرون مسألة^(١) :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنْ الَّذِينَ جَاءُوا بِإِلْفِكَ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ ﴾ « عُصْبَةٌ » خبر « إِنْ » . ويجوز نصبها على الحال ، ويكون الخبر « لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِيمِ » . وسبب نزولها ما رواه الأئمة من حديث الإفك الطويل في قصة عائشة رضوان الله عليها ، وهو خبر صحيح مشهور ، أغنى اشتهاره عن ذكره ، وسيأتي مختصراً . وأخرجه البخاري تعليقاً ، وحديثه أتم . قال : وقال أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ، وأخرجه أيضاً عن محمد بن كثير عن أخيه سليمان من حديث مسروق عن أم رومان أم عائشة أنها قالت : لما رُئيت عائشة خزت مغشياً عليها . وعن موسى بن إسماعيل من حديث أبي وائل قال : حدثني مسروق بن الأجدع قال حدثتني أم رومان وهي أم عائشة قالت : بينا أنا قاعدة أنا وعائشة إذ ولّحت امرأة من الأنصار فقالت : فعل الله بفلان وفعل [بفلان] ! فقالت أم رومان : وما ذاك ؟ قالت إني فimen حدث الحديث ! قالت : وما ذاك ؟ قالت كذا وكذا . قالت عائشة : سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت نعم . قالت : وأبو بكر ؟ قالت نعم ! فخزت مغشياً عليها ، فما أفاقت إلا وعليها حمى بنافض^(٢) ، فطرخت عليها ثيابها فغطيتها . فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " ما شأن هذه ؟ " فقلت : يا رسول الله ، أخذتها الحمى بنافض . قال : " فلعلى في حديث تُحدث به " قالت نعم . فقعدت عائشة فقالت : والله ، لئن حلفت لا تصدقوني ! ولئن قلت لا تعذروني ! مثلي ومثلكم كيعقوب^(٣) وبنيه ، والله المستعان على ما تصفون . قالت : وانصرف ولم يقل شيئاً ، فأنزل الله عذرها . قالت : بحمد الله لا بحمد أحد ولا بحمدك . قال أبو عبد الله الحميدي : كان بعض من لقينا من الحفاظ البغداديين يقول : الإرسال في هذا الحديث أئيين ، واستدل على ذلك بأن أم رومان توفيت في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومسروق لم يشاهد النبي صلى الله عليه وسلم بلا خلاف . وللبخاري من حديث عبيد الله بن عبد الله بن أبي مليكة أن عائشة كانت تقرأ : « إِذْ تَلْقَوْنَهُ »

(١) يلاحظ أن المسائل سبع وعشرون في جميع الأصول .

(٢) أى برمشة .

(٣) إذ قال في محت : والله المستعان ... الخ .

بِالْيَسْتِكُمْ» وتقول : الْوَلِيُّ الْكَذِبُ . قال ابن أبي مُليكة : وكانت أعلم بذلك من غيرها لأنه نزل فيها . قال البخاري : وقال معمر بن راشد عن الزهري : كان حديث الإفك في غزوة المُرَيْسِيع . قال ابن إسحاق : وذلك سنة ست . وقال موسى بن عقبة : سنة أربع . وأخرج البخاري من حديث معمر عن الزهري قال قال لي الوليد بن عبد الملك : أبلغك أن علياً كان فيمن قَذَف ؟ قال : قلت لا ، ولكن قد أخبرني رجلان من قومك أبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام أن عائشة قالت لهما : كان علي مُسَلِّباً^(١) في شأنها . وأخرجه أبو بكر الإسماعيلي في كتابه المخرج على الصحيح من وجه آخر من حديث معمر عن الزهري ، وفيه : قال كنت عند الوليد بن عبد الملك فقال : الذي تولى كبره منهم علي بن أبي طالب ؟ فقلت لا ، حدثني سعيد بن المسيب وعروة وطعمة وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة كلهم يقول سمعت عائشة تقول : والذي تولى كبره عبد الله بن أبي^(٢) . وأخرج البخاري أيضاً من حديث الزهري عن عروة عن عائشة : والذي تولى كبره منهم عبد الله بن أبي .

الثانية - قوله تعالى : (بِالْإِفْكِ) الإفك : الكذب . والمصيبة : ثلاثة رجال ؛ قاله ابن عباس . وعنه أيضاً من الثلاثة إلى العشرة . ابن عيينة : أربعون رجلاً . مجاهد : من عشرة إلى خمسة عشر . وأصلها في اللغة وكلام العرب الجماعة الذين يتعصب بعضهم لبعض . والخير حقيقته : ما زاد نفعه على ضره ، والشر : ما زاد ضره على نفعه ، وإن خيراً لا شرف فيه هو الجنة ، وشرّاً لا خير فيه هو جهنم . فاما البلاء النازل على الأولياء فهو خير ؛ لأن ضرره من الألم قليل في الدنيا ، وخيره هو الثواب الكثير في الآخرة . فنبه الله تعالى عائشة وأهلها وصَفَوَان ، إذ الخطاب لهم في قوله : « لَا تَحْسَبُوهُ شَرّاً لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ » ؛ لرجحان النفع والخير على جانب الشر .

الثالثة - لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعائشة معه في غزوة بني المصطلق وهي غزوة المُرَيْسِيع ، وقفل ودنا من المدينة آذن ليلة بالرحيل قامت حين آذَنُوا بالرحيل

(١) أي بالذي قرأت به . (٢) الذي في البخاري « النعمان بن راشد » . (٣) قوله : « مسلماً » بكسر اللام المشددة من التسليم ؛ أي ساكناً في شأنها . وقيل : بفتح اللام ، من السلامة من الخوض فيه . (٤) من ك . (٥) في ك ؛ وأخرجه .

فشت حتى جاوزت الجيش ، فلما فرغت من شأنها أقبلت إلى الرّحل فلمست صدرها فإذا عِقدٌ من جَزَعٍ ظَفَارٍ قد انقطع ^(١) ، فرجعت فالتمسته فحبسها ابتغاؤه ، فوجدته وانصرفت فلم تجد أحداً ، وكانت شابةً قليلة اللحم ، فرجع الرجال هودجها ولم يشعروا بزوالها منه ، فلما لم تجد أحداً اضطجعت في مكانها رجاء أن تفتقد فيرجع إليها ، فنامت في الموضع ولم يوقظها إلا قول صفوان بن المعطل : إنا لله وإنا إليه راجعون ؛ وذلك أنه كان تخلف وراء الجيش لحفظ الساقة . وقيل : إنها استيقظت لاسترجاعه ، ونزل عن ناقته وتحنّى عنها حتى ركبت عائشة ، وأخذ يقودها حتى بلغ بها الجيش في نحر الظّهيرة ؛ فوقع أهل الإفك في مقالتهم ، وكان الذي يجمع إليه فيه ويستوشيه ويشعله عبد الله بن أبي بن سلول المتناق ، وهو الذي رأى صفوان أخذاً بزمام ناقه عائشة فقال : والله ما نجت منه ولا نجا منها ، وقال : امرأة نبيكم باتت مع رجل . وكان من قاله حسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحمّنة بنت جحش . هذا اختصار الحديث ، وهو بكمال وإتقانه في البخاري ومسلم ، وهو في مسلم أكل . ولما بلغ صفوان قول حسان في الإفك جاء فضربه بالسيف ضربةً على رأسه وقال :

تَلَقَّى دُبَابَ السِّيفِ عَنِّي فَاَنْتَى • غلام إذا هُوِجيت ليس بشاعر

فأخذ جماعة حسان ولّبوه وجاءوا به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأهدر رسول الله صلى الله عليه وسلم جرح حسان واستوهبه إياه . وهذا يدل على أن حسان ممن تولى الكبر ، على ما يأتي والله أعلم . وكان صفوان هذا صاحب ساقة رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزواته لشجاعته ، وكان من خيار الصحابة [رضى الله عنه وعنهم] . وقيل : كان حصوراً لا يأتي النساء ؛ ذكره ابن إسحاق من طريق عائشة . وقيل : كان له ابنان ؛ يدل على ذلك حديثه المروى مع أمراته وقول النبي صلى الله عليه وسلم في ابنه : "لها أشبه به من الغراب بالغراب" . وقوله في الحديث : والله ما كُشِفَتْ كَنَفُ أُنْتَى قط ، يريد بزنى . وقتل شهيدا رضى الله عنه في غزوة أرمينية سنة تسع عشرة في زمان عمر ، وقيل : ببلاد الروم سنة ثمان ونحسين في زمان معاوية .

(١) الجزع (بفتح الجيم وسكون الزاى) : نرز معروف في سواده ياضر كالمرق . وظفار (تخضار) : مدينة باليمن . (٢) يستوشيه : يستخرجه بالبحث والمسالمة ثم يقفيه ويشيعه ويحركه . (٣) لبيب فلان فلانا : أخذ بتلبيه ؛ أى جمع ثيابه عند صدره ونحوه في الخصومة ثم جره . (٤) من ك .

الرابعة - قوله تعالى : (لِكُلِّ أَسْرِيٍّ مِنْهُمْ مَا آكْتَسَبَ مِنَ الْإِيمِ) يعني من تكلم بالإمك . ولم يُسمَّ من أهل الإمك . إلا حسان ويستطع وحننة وصبد الله : وجُهل الغير ؛ قاله عروة بن الزبير ، وقد سأله عن ذلك عبد الملك بن مروان ، وقال : إلا أنهم كانوا عصابة ؛ كما قال الله تعالى . وفي مصحف حفصة : « عصابة أربعة » .

الخامسة - قوله تعالى : (وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ) وقرا حميد الأهرج ويعقوب : « كُبْرَهُ » بضم الكاف . قال الفراء : وهو وجه جيد ؛ لأن العرب تقول : فلان تولى عظم كذا وكذا ؛ أى أكبره . روى عن عائشة أنه حسان ، وأنها قالت حين عَمِيَ : لعل العذاب العظيم الذى أوعده الله به ذهابُ بصره ؛ رواه عنها مسروق . وروى عنها أنه عبد الله بن أبي ؛ وهو الصحيح ، وقاله ابن عباس . وحكى أبو عمر بن عبد البر أن عائشة برأت حسان من الفِرْية ، وقالت : إنه لم يقل شيئا . وقد أنكر حسان أن يكون قال شيئا من ذلك فى قوله :

حَصَانٌ رَزَانٌ مَأْتَزَنٌ بَرِيَّةٌ • وتُصْبِحُ غَرْفَى مِنْ لَحُومِ الْفَوَافِلِ ^(٢)

حَلِيلَةٌ خَيْرُ النَّاسِ دِينًا وَمَنْصَبًا • نَبِيٌّ الْمُدَى وَالْمَكْرَمَاتِ الْفَوَاضِلِ

عَقِيلَةٌ حَىٍّ مِنْ لُؤَى بْنِ غَالِبٍ • كَرَامِ الْمَسَاعِي تَجْمِدُهَا غَيْرُ زَائِلِ

مُهْدَبَةٌ قَدْ طِيبَ اللَّهُ خِيَمَهَا • وَطَهَّرَهَا مِنْ كُلِّ شَيْنٍ وَبَاطِلِ ^(٣)

فَإِنْ كَانَ مَا بُلَغَتْ أَتَى قَلْبُهُ • فَلَا رَفَعَتْ سَوْطِي إِلَى أَنَامِلِ

فَكَيْفَ وَوُدَّى مَا حَبِيتُ وَنُصِرْتِي • لَأَلَّ رَسُولَ اللَّهِ زَيْنَ الْحَافِلِ

لَهُ رُتَبٌ عَلِيٌّ عَلَى النَّاسِ فَضْلُهَا • تَقْصَرُ عَنْهَا سَوْرَةُ الْمُتَاوَلِ

وقد روى أنه لما أنشدتها : حصان رزان ؛ قالت له : لست كذلك ؛ تريد أنك وقعت فى الفوافل . وهذا تعارض ، ويمكن الجمع بأن يقال : إن حسانا لم يقل ذلك نصا وتصريحا ، ويكون عَرَضَ بذلك وأوما إليه فنُسبَ ذلك إليه ؛ والله أعلم .

(١) فى ك : صبية بالتصغير . (٢) الحصان : العفيفة . ورزان : ذات ثياب ووقار وعفاف .

وغرفى : جائمة . مأزَن : ما تهم . الفوافل : جمع غافلة ؛ أى لا ترتع فى أعراض الناس .

(٣) الخيم (بالكسر) : التهمة والطبيعة والخلق والأصل .

وقد اختلف الناس فيه هل خاض في الإفك أم لا ، وهل جلد الحد أم لا ، فافقه أعلم
أى ذلك كان : وهى المسألة :

السادسة — فروى محمد بن إسحاق وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم جلد في الإفك رجلين وامرأة : مسطحا وحسان وحنّة ، وذكره الترمذى . وذكر القشيري عن ابن عباس قال : جلد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أبي ثمانين جلدة ، وله في الآخرة عذاب النار . قال القشيري : والذي ثبت في الأخبار أنه ضرب ابن أبي وضرب حسان وحنّة ، وأما مسطح فلم يثبت عنه قذف صريح ، ولكنه كان يسمع ويشيع من غير تصريح . قال الماوردى وغيره : اختلفوا هل حدّ النبي صلى الله عليه وسلم أصحاب الإفك ؟ على قولين : أحدهما أنه لم يحدّ أحدا من أصحاب الإفك لأن الحدود إنما تقام بإقرار أو بيّنة ، ولم يتعبده الله أن يقيمها بإخباره عنها ، كما لم يتعبده بقتل المنافقين ، وقد أخبره بكفرهم .

قلت : وهذا فاسد مخالف لنص القرآن ، فإن الله عز وجل يقول : « وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ » أى على صدق قولهم « فَأَجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً » .
والقول الثانى — أن النبي صلى الله عليه وسلم حدّ أهل الإفك عبد الله بن أبي مسطح

ابن أمانة وحسان بن ثابت وحنّة بنت بحش ، وفى ذلك قال شاعر من المسلمين :
لقد ذاق حسان الذى كان أهله • وحنّة إذ قالوا هجيراً ومسطحاً
وابن سؤل ذاق فى الحدّ خزبة • كما خاض فى إفك من القول يفضح
تماطوا برجم الغيب زوّج نبيهم • ومخطة ذى العرش الكريم فأبرحوا
وآذوا رسول الله فيها بقللوا • مخازى تبقى عموها وفصحوا
فصّب عليهم محصّسات كأنها • شأيب قطر من ذرى المزن تسفح

قلت : المشهور من الأخبار والمعروف عند العلماء أن الذى حدّ حسان ومسطح وحنّة ، ولم يسمع بحدّ لعبد الله بن أبي . روى أبو داود عن عائشة رضى الله عنها قالت : لما نزل عذرى قام النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك ، وتلا القرآن ، فلما نزل من المنبر أمر بالرجلين

والمرأة فضير بوا حدتهم ، وسماهم : حسان بن ثابت ومسطح بن أنانة وحننة بنت جحش .
 وفي كتاب الطحاوى : « ثمانين ثمانين » . قال علماءنا ، وإنما لم يُحدِّد عبد الله بن أبي لأن الله تعالى قد أعد له في الآخرة عذابا عظيما ، فلو حُدِّد في الدنيا لكان ذلك نقصا من عذابه في الآخرة وتخفيفا عنه مع أن الله تعالى قد شهد ببراءة عائشة رضي الله عنها وبكذب كل من رماها به فقد حصلت فائدة الحد ، إذ مقصوده إظهار القاذف وبراءة المذدوف ؛ كما قال الله تعالى : « فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالْبَهْدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ » . وإنما حد هؤلاء المسلمون ليكفر عنهم إثم ما صدر عنهم من القذف حتى لا يبقى عليهم تبعه من ذلك في الآخرة ، وقد قال صلى الله عليه وسلم في الحدود « إنها كفارة لمن أقيمت عليه » ؛ كما في حديث عبادة بن الصامت . ويحتمل أن يقال : إنما ترك حد ابن أبي استئلافا لقومه واحتراما لأبنته ، وإطفاء لثائرة الفتنة المتوقعة من ذلك ، وقد كان ظهر مبادئها من سعد بن عبادة ومن قومه ؛ كما في صحيح مسلم . والله أعلم .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا ﴾ هذا عتاب من الله سبحانه وتعالى للؤمنين في ظنهم حين قال أصحاب الإفك ما قالوا . قال ابن زيد : ظن المؤمنون أن المؤمن لا يفجر بأمره ؛ قاله المهدوي . و « لَوْلَا » بمعنى هَلَّا . وقيل : المعنى أنه كان ينبغي أن يقيس فضلاء المؤمنين والمؤمنات الأمر على أنفسهم ؛ فإن كان ذلك يبعد فيهم فذلك في عائشة وصفوان أبعد . وروى أن هذا النظر السديد وقع من أبي أيوب الأنصاري وأمراته ؛ وذلك أنه دخل عليها فقالت له : يا أبا أيوب ، أسمعت ما قيل ! فقال نعم ! وذلك الكذب ! أكنيت أنت يا أم أيوب تفعلين ذلك ! قالت : لا والله ! قال : فعاثشة والله أفضل منك ؛ قالت أم أيوب نعم . فهذا الفعل ونحوه هو الذي عاتب الله تعالى عليه المؤمنين إذ لم يفعلوه جميعهم .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّبَعُوا بِهَا يَكْفُرُ عَنْهُمْ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ كُفْرُهُمْ وَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِوا عَنْ سَبْقِهَا وَاعْتَصَمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ لَافْتَحْنَا بَابَ عَذَابِكُمْ مِنْ تَحْتِهَا فَهُمْ مِنْ لَدُنْهَا يُخْرِجُونَ ﴾ قال النحاس : معنى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » يا أيها المؤمنون . فأوجب الله على المسلمين إذا سمعوا رجلا يقذف أحدا أو يدكره بقبيح لا يعرفونه به أن ينكروا عليه ويكذبوه . وتواعد من ترك ذلك ومن نقله .

(١) في ك : عدو الله . (٢) في الأصول وتفسير ابن عطية : « عاتب الله تعالى على المؤمنين » .

(٣) كذا في ك .

قلت : ولأجل هذا قال العلماء : إن الآية أصل في أن درجة الإيمان التي حازها الإنسان ؛ ومزلة الصلاح التي حلها المؤمن ، ولُبْسَةُ العفاف التي يستر بها المسلم لا يزيلها عنه خبر محتمل وإن شاع ، إذا كان أصله فاسداً أو مجهولاً .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾ هذا توبيخ لأهل الإفك . و «لَوْلَا» بمعنى هلأ ؛ أى هلأ جاءوا بأربعة شهداء على ما زعموا من الاقتراء . وهذا رد على الحكم الأول ، وإحالة على الآية السابقة في آية القذف .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ أى هم في حكم الله كاذبون . وقد يعجز الرجل عن إقامة البيّنة وهو صادق في قذفه ، لكنه في حكم الشرع وظاهر الأمر كاذب لا في علم الله تعالى ؛ وهو سبحانه إنما رتب الحدود على حكمه الذي شرعه في الدنيا لا على مقتضى علمه الذي تعلق بالإنسان على ما هو عليه ، فإنما يبنى على ذلك حكم الآخرة .

قلت : وما يقوى هذا المعنى ويَعْضُدُهُ ما خرجه البخاري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : أيها الناس إن ألّوحي قد آنقطع وإنما نأخذكم الآن بما ظهر لنا من أعمالكم ، فمن أظهر لنا خيراً آمنناه وقربناه ؛ وليس لنا من سريره شيء الله يحاسبه في سريره ، ومن أظهر لنا سوءاً لم نؤمنه ولم نصدقه ، وإن قال إن سريره حسنة . وأجمع العلماء أن أحكام الدنيا على الظاهر ، وأن السرائر إلى الله عز وجل .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ «فَضْلٌ» رفع بالابتداء عند سيبويه ، والخبر محذوف لا تظهره العرب . وحذف جواب «لَوْلَا» لأنه قد ذكر مثله بعد ؛ قال الله عز وجل «وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ» «لَمَسَّكُمْ» ؛ أى بسبب ما قلتم في عائشة عذابٌ عظيم في الدنيا والآخرة . وهذا عتاب من الله تعالى ببلغ ، ولكنه برحمته ستر عليكم في الدنيا ويرحم في الآخرة من أتاه ثاباً . والإفاضة : الأخذ في الحديث ؛ وهو الذي وقع عليه العتاب ؛ يقال : أفاض القوم في الحديث أى أخذوا فيه .

(١) في ك : المرء . (٢) يريد آية ١٠ وهي قوله تعالى : «ولولا فضل الله عليكم ورحمته وإن الله تواب حكيم» .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ ﴾ قراءة محمد بن السميع بضم التاء وسكون اللام وضم القاف ، من الإلقاء ، وهذه قراءة بينة . وقرأ أبي وابن مسعود : « إذ تَلَقَّوْنَهُ » من التلقى ، بتاءين . وقرأ جمهور السبعة : بحرف التاء الواحدة وإظهار الذال دون إدغام ، وهذا أيضا من التلقى ، وقرأ أبو عمرو وحمة والكسائي : بإدغام الذال في التاء . وقرأ ابن كثير : بإظهار الذال وإدغام التاء في التاء ، وهذه قراءة قلقة ، لأنها تقتضى اجتماع ساكنين ، وليست كالإدغام في قراءة من قرأ : « فَلَا تَنَاجُوا . وَلَا تَنَازَبُوا » لأن دونه الألف الساكنة ، وكونها حرف لين حسنت هنالك ما لا تحسن مع سكون الذال ، وقرأ ابن يعمر وعائشة رضى الله عنهما — وهم أعلم الناس بهذا الأمر — « إِذْ تَلَقَّوْنَهُ » بفتح التاء وكسر اللام وضم القاف ، ومعنى هذه القراءة من قول العرب : وَلَقِيَ الرَّجُلَ يَلْقَى وَلَقَاءً إِذَا كَذَبَ وَاسْتَمَرَّ عَلَيْهِ ، بقاءوا بالمتعدى شاهدا على غير المتعدى . قال ابن عطية : وعندى أنه أراد إذ تَلَقَّوْنَ فيه ، لحذف حرف الجر فأتصل الضمير . وقال الخليل وأبو عمرو : أصل اللَّوْقُ الإسراع ، يقال : جاءت الإبل تَلْقَى أى تسرع . قال :

لَمَّا رَأَوْا جَيْشًا عَلَيْهِمْ قَدْ طَرَقَ • جَاءُوا بِأَسْرَابٍ مِنَ الشَّامِ وَلَقِيَ

إِنَّ الْحُصَيْنَ زَلَقِي وَزُملَقِي • جَاءَتْ بِهِ عَنَسٌ مِنَ الشَّامِ تَلْقَى

يقال : رجل زَلَقِي وَزُملَقِي ، مثال هُدَيْدٍ ، وَزُمَانِي وَزُملَقِي (بتشديد الميم) وهو الذى ينزل قبل أن يجامع ، قال الراجز :

• إِنَّ الْحُصَيْنَ زَلَقِي وَزُملَقِي •

وَالْوَلَقُ أَيْضًا أَخَفَ الطَّعْنِ . وَقَدْ وَلَقَهُ بَلَقَهُ وَلَقَاءً . يُقَالُ : وَلَقَهُ بِالسَّيْفِ وَلَقَاتِ ، أَيْ ضَرَبَاتٍ ، فَهُوَ مُشْتَرِكٌ .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ ﴾ مبالغة وإلزام وتأكيد . والضمير في ﴿ تَحْسِبُونَهُ ﴾ عائد على الحديث وإخوض فيه والإذاعة له . و﴿ هَيِّنًا ﴾ أى سينا يسيرا لا يلحقكم فيه إثم . ﴿ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ . فى الوزر ﴿ عَظِيمٌ ﴾ . وهذا مثل قوله عليه السلام فى حديث القبرين : « إِنَّهُمَا يُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فى كَبِيرٍ » أى بالنسبة إليكم .

الرابعة عشرة — قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا إِذَا سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ. يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ. وَيَعِظُكُمُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ عتاب لجميع المؤمنين ؛ أى كان ينبغي عليكم أن تنكروه ولا يتعاطاه بعضهم من بعض على جهة الحكاية والنقل ، وأن تنزهوا الله تعالى عن أن يقع هذا من زوج نبيه عليه الصلاة والسلام ، وأن تحكوا على هذه المقالة بأنها بهتان ؛ وحقيقة البهتان أن يقال في الإنسان ما ليس فيه ، والغيبة أن يقال في الإنسان ما فيه . وهذا المعنى قد جاء في صحيح الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم . ثم وعظهم تعالى في العودة إلى مثل هذه الحالة . و « أن » مفعول من أجله ، بتقدير : كراهية أن ، ونحوه .

الخامسة عشرة — قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ توقيف وتوكيد ؛ كما تقول : ينبغي لك أن تفعل كذا وكذا إن كنت رجلا .

السادسة عشرة — قوله تعالى: ﴿يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا﴾ يعنى في عائشة ؛ لأن مثله لا يكون إلا نظير القول في المقول عنه بعينه ، أو فيمن كان في مرتبته من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، لما في ذلك من إذاية رسول الله صلى الله عليه وسلم في عرضه وأهله ، وذلك كفر من فاعله .

السابعة عشرة — قال هشام بن عمار سمعت مالكا يقول : من سب أبا بكر وعمر أذب ، ومن سب عائشة قتل ، لأن الله تعالى يقول : « يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » ، فمن سب عائشة فقد خالف القرآن ، ومن خالف القرآن قتل . قال ابن العربي : « قال أصحاب الشافعي من سب عائشة رضى الله عنها أذب كما في سائر المؤمنين ، وليس قوله « إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » في عائشة [لأن ذلك] كفرة ، وإنما هو كما قال عليه السلام : " لا يؤمن من لا يأمن جاره بوائقه " . ولو كان سلب الإيمان في سب من سب عائشة حقيقة لكان سلبه في قوله : " لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن " حقيقة . قلنا : ليس كما زعمتم ؛ فإن^(٣)

(١) زيادة عن ابن العربي . (٢) في الأصول : « لئن كان كما زعم أن أهل » والتصويب عن ابن العربي .

(٣) في الأصول وابن العربي : « أن » بدون فاء .

أهل الإنفك رموا عائشة المطهرة بالفاحشة فبرأها الله تعالى فكل من سبها بما برأها الله منه مكذب لله ، ومن كذب الله فهو كافر ، فهذا طريق قول مالك ، وهى سبيل لائحة لأهل البصائر . ولو أن رجلا سب عائشة بغير ما برأها الله منه لكان جزاؤه الأدب » .

الثامنة عشر — قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ) أى تفشو ؛ يقال : شاع الشيء شيوعا وشيئا وشيعانا وشيعومة ، أى ظهر وتفرق . (فِي الَّذِينَ آمَنُوا) أى فى المحصنين والمحصنات . والمراد بهذا اللفظ العام عائشة وصفوان رضى الله عنهما . والفاحشة : الفعل القبيح المفرط القبيح . وقيل : الفاحشة فى هذه الآية القول السيئ . (لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا) أى الحد . وفى الآخرة عذاب النار ، أى للنافقين ، فهو مخصوص . وقد بينا أن الحد للمؤمنين كفارة . وقال الطبرى : معناه إن مات مُصرّاً غير تائب .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : (وَاللَّهُ يَعْلَمُ) أى يعلم مقدار عظم هذا الذنب والمجازاة عليه ، ويعلم كل شيء . (وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) روى من حديث أبى الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” أيما رجل شدَّ عضدَ امرئٍ من الناس فى خصومة لا علم له بها فهو فى سخط الله حتى يتزع عنها . وأيما رجل قال بشفاعته دون حد من حدود الله أن يقام فقد عاند الله حقا وأقدم على سخطه وعليه لعنة الله تتابع إلى يوم القيامة . وأيما رجل أشاع على رجل مسلم كلمة وهو منها برئ يرى أن يشينه بها فى الدنيا كان حقا على الله تعالى أن يرميه بها فى النار — ثم تلا مصداقه من كتاب الله تعالى : — إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا ” الآية .

الموفية عشرين — قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ) يعنى مسالكه ومذاهبه ؛ المعنى : لا تسلكوا الطريق الذى يدعوكم إليها الشيطان . وواحد الخطوات خطوة ، وهو ما بين القدمين . والخطوة (بالفتح) المصدر ؛ يقال : خطوت خطوة ، وجمعها خطوات . وتخطى إلينا فلان ؛ ومنه الحديث أنه رأى رجلا يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة .

(١) فى الأصول : « الآية » . (٢) فى الأصل : « ولو أن رجلا سب عائشة بعين — فى ك : ببعض ما برأها الله منه لكان جزاؤه الكفر » . والنصوب عن ابن العربى .

وقرأ الجمهور: «خُطُوات» بضم الطاء . وسكنها عاصم والأعمش . وقرأ الجمهور: «مَازَكِي» بتخفيف الكاف؛ أى ما اُتدَى ولا أسلم ولا عرف رشداً . وقيل: «مازكى» أى ما صلح ؛ يقال: زَكَا يَزْكُو زَكاءً ؛ أى صلح . وشَدَّدها الحسن وأبو حنيفة ؛ أى أن تركبته لكم وتطهيره وهدايته إنما هى بفضلِهِ لا بأعمالكم . وقال الكسائي: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ» معترض، وقوله: «مَازَكِي مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا» جواب لقوله أولاً وثانياً: «وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» .

الحادية والعشرون — قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتِلْ أَوْلُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ﴾ الآية . المشهور من الروايات أن هذه الآية نزلت في قصة أبي بكر بن أبي قحافة رضى الله عنه ومسطح بن أثانة . وذلك أنه كان ابن بنت خالته وكان من المهاجرين البدرين المساكين . وهو مسطح بن أثانة ابن عباد بن المطلب بن عبد مناف . وقيل: اسمه عوف، ومسطح لقب . وكان أبو بكر رضى الله عنه ينفق عليه لمسكته وقربته؛ فلما وقع أمر الإفك وقال فيه مسطحٌ ما قال ، حلف أبو بكر ألا ينفق عليه ولا ينفعه بنافعة أبداً ، فجاء مسطح فاعتذر وقال : إنما كنت أغشى مجالس حسان فأسمع ولا أقول . فقال له أبو بكر : لقد ضحكك وشاركت فيما قيل ؛ ومرة على يمينه ، فنزلت الآية . وقال الضحاك وابن عباس : إن جماعة من المؤمنين قطعوا منافعهم عن كل من قال في الإفك وقالوا : والله لا نِصَل من تكلم في شأن عائشة ؛ فنزلت الآية في جميعهم . والأول أصح ؛ غير أن الآية تتناول الأمة إلى يوم القيامة بالألا يغتاض ذو فضل وسعة فيحلف ألا ينفع من هذه صفته غابراً الدهر . وروى الصحيح أن الله تبارك وتعالى لما أنزل : ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ﴾ العشر آيات ، قال أبو بكر وكان ينفق على مسطح لقربته وقرره : والله لا أنفق عليه شيئاً أبداً بعد الذى قال لعائشة ؛ فأنزل الله تعالى : «وَلَا يَأْتِلْ أَوْلُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ» — إلى قوله — «أَلَا يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ» . قال عبد الله بن المبارك : هذه أرجى آية في كتاب الله تعالى ؛ فقال أبو بكر رضى الله عنه : والله إنى لأحب أن يغفر الله لى ؛ فرجع إلى مسطح النفقة التى كان ينفق عليه وقال : لا أنزعها منه أبداً .

الثانية والعشرون — في هذه الآية دليل على أن القذف وإن كان كبيراً لا يُحبط الأعمال؛ لأن الله تعالى وصف مسطعاً بعد قوله بالهجرة والإيمان؛ وكذلك سائر الكجائر؛ ولا يحبط الأعمال غير الشرك بالله، قال الله تعالى: «لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ» .

الثالثة والعشرون — من حلف على شيء لا يفعله فرأى فعله أولى منه أناه وكفر عن يمينه أو كفر عن يمينه وأناه؛ كما تقدم في «المائدة» . ورأى الفقهاء أن من حلف ألا يفعل سنة من السنن أو مندوباً وأبد ذلك أنها جُرحة في شهادته . ذكره الباجي في المنتقى .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى: «وَلَا يَأْتِلْ أُولُو الْفَضْلِ» «وَلَا يَأْتِلْ» معناه يحلف؛ وزنها يفتعل، من الألية وهي اليمين؛ ومنه قوله تعالى: «لِلَّذِينَ يُؤُولُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ»؛ وقد تقدم في «البقرة» . وقالت فرقة: معناه يُقصر؛ من قولك: أَلَوْتُ في كذا إذا قصرت فيه؛ ومنه قوله تعالى: «لَا يَالُونَكُمْ خَبَالًا» .

الخامسة والعشرون — قوله تعالى: «أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ» تمثيل وحجة؛ أي كما تحبون عفو الله عن ذنوبكم فكذلك اغفروا لمن دونكم؛ وينظر إلى هذا المعنى قوله عليه السلام: «من لا يرحم لا يرحم» .

السادسة والعشرون — قال بعض العلماء: هذه أرجى آية في كتاب الله تعالى، من حيث لطف الله بالقذفة العصاة بهذا اللفظ . وقيل: أرجى آية في كتاب الله عز وجل قوله تعالى: «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا» . وقد قال تعالى في آية أخرى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ»؛ فشرح الفضل الكبير في هذه الآية، وبشر به المؤمنين في تلك . ومن آيات الرجاء قوله تعالى: «قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ» وقوله تعالى: «اللَّهُ لَطِيفٌ

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٧٦ و ص ٢٦٧ . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٦٤ فإيه .

(٣) راجع ج ٣ ص ١٠٣ . (٤) راجع ج ٤ ص ١٧٨ .

(٥) راجع ج ١٤ ص ٢٠١ . (٦) راجع ج ١٦ ص ٢٠ .

يَعْبَادِهِ^(١). وقال بعضهم : أرجى آية في كتاب الله عز وجل : «وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى^(٢)» ؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرضى ببقاء أحد من أمته في النار .

السابعة والعشرون - قوله تعالى : (أَنْ يُؤْتُوا^(٣)) أى ألا يؤتوا ، لحذف « لا » ؛ كقول القائل : . فقلت يمين الله أبرحُ قاعداً .

ذكره الزجاج . وعلى قول أبي عبيدة لا حاجة إلى إضمار « لا » . (وَلْيَعْفُوا^(٤)) من عفا الربع أى دَرَسَ ؛ فهو نحو الذنب كما يعفو أثر الربع .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعْنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾
فيه مسائل ثلاث :

الأولى - قوله تعالى : (الْمُحْصَنَاتِ) تقدم في « النساء » . وأجمع العلماء على أن حكم المحصنين في القذف حكم المحصنات قياساً واستدلالاً ، وقد بيناه أول السورة والحمد لله . واختلف فيمن المراد بهذه الآية ؛ فقال سعيد بن جبير : هى فى رُماة عائشة رضوان الله عليها خاصة . وقال قوم : هى فى عائشة وسائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس والضحاك وغيرهما . ولا تنفع التوبة . ومن قذف غيرهن من المحصنات فقد جعل الله له توبة ؛ لأنه قال : «وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ - إلى قوله - إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا» فجعل الله لهؤلاء توبة ، ولم يجعل لأولئك توبة ؛ قاله الضحاك . وقيل : هذا الوعيد لمن أصرّ على القذف ولم يتب . وقيل : نزلت فى عائشة ، إلا أنه يراد بها كل من أنصف بهذه الصفة . وقيل : إنه عام لجميع الناس القذفة من ذكر وأنثى ؛ ويكون التقدير : إن الذين يرمون الأنفس المحصنات ؛ فدخل فى هذا المذكر والمؤنث ؛ واختاره النحاس . وقيل : نزلت فى مشركى مكة ؛ لأنهم يقولون للمرأة إذا هاجرت إنما خرجت لتفجر .

(١) راجع ج ١٦ ص ١٦ . (٢) راجع ج ٢٠ ص ٩٥ . (٣) هذا صدر بيت
لامرئ القيس ، وقامه . • ولو قطعوا رأسى لديك وأرمال •
(٤) راجع ج ٥ ص ١٢٠ .

الثانية : ﴿لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ قال العلماء : إن كان المراد بهذه الآية المؤمنين من القذفة فالمراد باللعنة الإبعاد وضربُ الحد واستيحاشُ المؤمنين منهم وهجرهم لهم ، وزوالهم عن رتبة العدالة والبعد عن الثناء الحسن على ألسنة المؤمنين . وعلى قول من قال : هي خاصة لعاشة ترتب هذه الشدائد في جانب عبد الله بن أبيّ وأشباهه . وعلى قول من قال : نزلت في مشركي مكة فلا كلام ، فإنهم مبعدون ، ولهم في الآخرة عذاب عظيم ؛ ومن أسلم بالإسلام يَجِبُ ما قبله . وقال أبو جعفر النحاس : من أحسن ما قيل في تأويل هذه الآية إنه عام لجميع الناس القذفة من ذكر وأُنثى ؛ ويكون التقدير : إن الذين يرمون الأنفس المحصنات ، فدخل في هذا المذكر والمؤنث ، وكذا في الذين يرمون ؛ إلا أنه غلب المذكر على المؤنث .

قوله تعالى : يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾

قراءة العامة بالتاء ، واختاره أبو حاتم . وقرأ الأعمش ويحيى وحمة والكسائي وخلف « يشهد » بالياء ، واختاره أبو عبيد ؛ لأن الجار والمجرور قد حال بين الاسم والفعل ، والمعنى : يوم تشهد ألسنة بعضهم على بعض بما كانوا يعملون من القذف والبهتان . وقيل : تشهد عليهم ألسنتهم ذلك اليوم بما تكلموا به . ﴿وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ﴾ أى وتكلم الجوارح بما عملوا في الدنيا .

قوله تعالى : يَوْمَئِذٍ يُوقِفُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿٢٣﴾

أى حسابهم وجزائهم . وقرأ مجاهد « يومئذ يوقفهم الله دينهم الحق » برفع « الحق » على أنه نعت لله عز وجل . قال أبو عبيد : ولولا كراهة خلاف الناس لكان الوجه الرفع ؛ ليكون نعتا لله عز وجل ، وتكون موافقة لقراءة أبيّ ، وذلك أن جرير بن حازم قال : رأيت في مصحف أبيّ « يُوقِفُهُمُ اللَّهُ الْحَقُّ دِينَهُمْ » . قال النحاس : وهذا الكلام من أبي عبيد غير

مَرْضَى؛ لأنه احتج بما هو مخالف للسواد الأعظم . ولا حجة أيضا فيه لأنه لو صح هذا أنه في مصحف أبي كذا جاز أن تكون القراءة : يومئذ يوفيه الله الحق دينهم ، يكون «دينهم» بدلا من الحق . وعلى قراءة العامة «دِينُهُمُ الْحَقُّ» يكون «الْحَقُّ» نعتا لدينهم ، والمعنى حسن ؛ لأن الله عز وجل ذكر المسيئين وأعلم أنه يجازيهم بالحق ؛ كما قال الله عز وجل : «وَهَلْ يُجَازَى إِلَّا الْكَفُورَ»^(٢) ؛ لأن مجازاة الله عز وجل للكافر والمسيء بالحق والعدل ، ومجازاته للحسن بالإحسان والفضل . (وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ) إسمان من أسمائه سبحانه وتعالى . وقد ذكرناهما في غير موضع ، وخاصة في الكتاب الأسنى .

قوله تعالى : أَخْلَيْبَتُ الْخَيْبِينَ وَأَخْلَيْبُونَ الْخَيْبَتِ وَالطَّيْبَتُ لِلطَّيْبِينَ وَالطَّيْبُونَ لِلطَّيْبَتِ أُولَئِكَ مَبْرُؤُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٦٦﴾

قال ابن زيد : المعنى الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال ، وكذا الخبيثون للخبيثات ، وكذا الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات . وقال مجاهد وابن جبير وعطاء وأكثر المفسرين : المعنى الكلمات الخبيثات من القول للخبيثين من الرجال ، وكذا الخبيثون من الناس للخبيثات من القول ، وكذا الكلمات الطيبات من القول للطيبين من الناس ، والطيبون من الناس للطيبات من القول . قال النحاس في كتاب معاني القرآن : وهذا من أحسن ما قيل في هذه الآية . ودل على صحة هذا القول «أُولَئِكَ مَبْرُؤُونَ مِمَّا يَقُولُونَ» أي عائشة وصفوان مما يقول الخبيثون والخبيثات . وقيل : إن هذه الآية مبنية على قوله : «الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً» الآية ؛ فالخبيثات الزواني ، والطيبات العفاف ، وكذا الطيبون والطيبات . واختار هذا القول النحاس أيضا ، وهو معنى قول ابن زيد . (أُولَئِكَ مَبْرُؤُونَ مِمَّا يَقُولُونَ) يعني به المجلس . وقيل : عائشة وصفوان بجمع ؛ كما قال : «فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ» والمراد أخوان ؛ قاله الفراء .

و «مَبْرُوءٌ» ^(١) يعني مذهبين مما رُمُوا به . قال بعض أهل التحقيق : إن يوسف عليه السلام لما رعى بالفاحشة برآه الله على لسان صبي في المهد ، وإن مريم لما رُميت بالفاحشة برآها الله على لسان ابنها عيسى صلوات الله عليه ، وإن عائشة لما رُميت بالفاحشة برآها الله تعالى بالقرآن ، فما رضى لما براءة صبي ولا نجت حتى برآها الله بكلامه من القذف والبهتان . وروى عن علي بن زيد بن جُدعان عن جَدته عن عائشة رضى الله عنها ^(٢) [أنها] قالت : لقد أعطيت نسما ما أعطيتهن أمراءه : لقد نزل جبريل عليه السلام بصورتي في راحته حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزوجني ، ولقد تزوجني بكرا وما تزوج بكرا غيري ، ولقد نوقى صلى الله عليه وسلم وإن رأسه لفي حجرى ، ولقد قُبِر في بيتي ، ولقد حَفَّت الملائكة ببيتى ، وأن كان الوحي لينزل عليه وهو في أهله فينصرفون عنه ^(٣) ، وأن كان لينزل عليه وأنا معه في لحافه فإني بيني عن جسده ، وإنى لأبنة خليفته وصديقه ، ولقد نزل هُذِرِي من السماء ، ولقد خُلِقَتْ طيبة وعند طيب ^(٤) ، ولقد وُعِدَت مغفرة ورزقا كريما ، تعني قوله تعالى : « لَمْ يَغْفِرْهُ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ » وهو الجنة .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٧٧﴾
فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا) لما خصص الله سبحانه ابن آدم الذى كثره وفضله بالمنازل وسترهم فيها عن الأبصار ، وملكهم الاستمتاع بها على الانفراد ، وحجج على الخلق أن يطلعوا على ما فيها من خارج أو يلجوها من غير إذن أربابها ، أدبهم بما يرجع إلى الستر عليهم لكلا يطلع أحد منهم على عورة . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من أطلع على بيت قوم من غير إذنه حل لهم أن يفقهوا عينه “ . وقد اختلف في تأويله ؛ فقال بعض العلماء : ليس هذا على ظاهره ،

(١) في ك : معنى مذهبون .

(٢) من ط وك .

(٣) فينصرفون عليه .

(٤) في ك : لقد خلقت من طيبة عند طيب .

فإن فقا فعليه الضمان، والخبر منسوخ، وكان قبل نزول قوله تعالى: «وَأَنْ عَاقِبْتُمْ فَاقْبُوا»^(١).
ويحتمل أن يكون خرج على وجه الوعيد لا على وجه الحتم، والخبر إذا كان مخالفاً لكلام الله تعالى لا يجوز العمل به. وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يتكلم بالكلام في الظاهر وهو يريد شيئاً آخر، كما جاء في الخبر أن عباس بن مرداس لما مدحه قال لبلال: «قم فاقطع لسانه» وإنما أراد بذلك أن يدفع إليه شيئاً، ولم يرد به القطع في الحقيقة. وكذلك هذا يحتمل أن يكون ذكره في المين والمراد أن يعمل به عملاً حتى لا ينظر بعد ذلك في بيت غيره. وقال بعضهم: لا ضمان عليه ولا قصاص؛ وهو الصحيح إن شاء الله تعالى؛ لحديث أنس، صل ما يأتي.

الثانية - سبب نزول هذه الآية مارواه الطبري وغيره عن عدي بن ثابت أن امرأة من الأنصار قالت: يا رسول الله، إني أكون في بيتي على حال لا أحب أن يراني عليها أحد، لا والد ولا ولد فيأتي الأب فيدخل عليّ وإنه لا يزال يدخل عليّ رجل من أهل وأنا على تلك الحال، فكيف أصنع؟ فترت الآية. فقال أبو بكر رضي الله عنه: يا رسول الله، أفرأيت الخانات والمساكن في طرق الشام ليس فيها ساكن؛ فأنزل الله تعالى: «لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ».

الثالثة - مد الله سبحانه وتعالى التحريم في دخول بيت ليس هو بيتك إلى غاية هي الاستئناس، وهو الاستئذان. قال ابن وهب قال مالك: الاستئناس فيما نرى والله أعلم الاستئذان؛ وكذا في قراءة أبي وابن عباس وسعيد بن جبير: «حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا». وقيل إن معنى: «تَسْتَأْذِنُوا» تستعملوا؛ أي تستعملوا من في البيت. قال مجاهد: بالتنحج أو بأى وجه أمكن، ويتأتى قدر ما يعلم أنه قد شعر به، ويدخل إثر ذلك. وقال معناه الطبري؛ ومنه قوله تعالى: «فَإِنْ آتَيْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا»^(٢) أي علمتم. وقال الشاعر:

آتَيْتُ نَبَاةً وَأَفْرَعَهَا الْقَدَّ • ماص عصراً وقد دنا الإسماء

قلت : وفي سنن ابن ماجه : حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الرحيم بن سليمان عن واصل ابن السائب عن أبي سؤرة عن أبي أيوب الأنصاري قال قلنا : يا رسول الله ، هذا السلام ، فما الاستئناس ؟ قال : « يتكلم الرجل بتسبيحة وتكبيرة ومجيدة ويتنحج ويؤذن أهل البيت » . قلت : وهذا نص في أن الاستئناس غير الاستئذان ؛ كما قال مجاهد ومن وافقه .

الرابعة — وروى عن ابن عباس وبعض الناس يقول عن سعيد بن جبير : « حَقَّ تَسْتَأْنِسُوا » خطأ أو وهم من الكاتب ، إنما هو : « حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا » . وهذا غير صحيح عن ابن عباس وغيره ؛ فإن مصاحف الإسلام كلها قد ثبت فيها « حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا » ، وصح الإجماع فيها من لَدُن مَدَّة عثمان ، فهي التي لا يجوز خلافها . وإطلاق الخطأ والوهم على الكاتب في لفظ أجمع الصحابة عليه قول لا يصح عن ابن عباس ؛ وقد قال عز وجل : « لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَرْجُلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ » ، وقال تعالى : « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » . وقد روى عن ابن عباس أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا ؛ والمعنى : حتى تستأمنوا على أهلها وتأسأنوا ؛ حكاه أبو حاتم . قال ابن عطية : وما ينبغي هذا القول عن ابن عباس وغيره أن « تَسْتَأْنِسُوا » متمكنة في المعنى ، بينة الوجه في كلام العرب . وقد قال عمر للنبي صلى الله عليه وسلم : استأنس يا رسول الله ؛ وعمر واقف على باب الغرفة ، الحديث المشهور . وذلك يقتضي أنه طلب الأئس به صلى الله عليه وسلم ، فكيف يخطئ ابن عباس أصحاب الرسول في مثل هذا .

قلت : قد ذكرنا من حديث أبي أيوب أن الاستئناس إنما يكون قبل السلام ، وتكون الآية على بابها لا تقديم فيها ولا تأخير ، وأنه إذا دخل سلم . والله أعلم .

الخامسة — السنة في الاستئذان ثلاث مرات لا يزداد عليها . قال ابن وهب قال مالك : الاستئذان ثلاث ، لا أحب أن يزيد أحد عليها ، إلا من علم أنه لم يسمع ، فلا أرى بأسًا أن يزيد إذا استيقن أنه لم يسمع . وصورة الاستئذان أن يقول الرجل : السلام عليكم أَدْخَلَ ؟ فَإِنْ أُذِنَ لَهُ دَخَلَ ، وَإِنْ أُمِرَ بِالرَّجُوعِ انصَرَفَ ، وَإِنْ سَكَتَ عَنْهُ اسْتَأْذَنَ

(١) كذا في طوك . وهو الصواب . راجع ١ : فاستئذان . (٢) راجع ج ١٥ ص ٣٦٦ فابعد .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٥٥ .

ثلاثا ؛ ثم ينصرف من بعد الثلاث . وإنما قلنا : إن السنة الاستئذان ثلاث مرات لا يزداد عليها لحديث أبي موسى الأشعري ، الذي استعمله مع عمر بن الخطاب وشهد به لأبي موسى أبو سعيد الخدري ، ثم أبي بن كعب . وهو حديث مشهور أخرجه الصحيح ، وهو نص صريح ؛ فإن فيه : فقال — يعني عمر — ما منعك أن تأتينا ؟ فقلت : أتيت فسلمت على بابك ثلاث مرات فلم ترد عليّ فرجعت ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع “ . وأما ما ذكرناه من صورة الاستئذان فما رواه أبو داود عن ربيعي قال : حدثنا رجل من بني عامر استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيت ، فقال : ألع ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه : ” اخرج إلى هذا فعلمه الاستئذان — فقال له — قل السلام عليكم أدخل “ فسمعه الرجل فقال : السلام عليكم أدخل ؟ فأذن له النبي صلى الله عليه وسلم فدخل . وذكره الطبري وقال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمة له يقال لها « روضة » : ” قولي لهذا يقول السلام عليكم أدخل ؟ “ الحديث . وروى أن ابن عمر آذنه الترمضاء يوما فأتى فسطاطا لامرأة من قریش فقال : السلام عليكم أدخل ؟ فقالت المرأة : أدخل بسلام ؛ فأعاد فأعادت ، فقال لها : قولي أدخل . فقالت ذلك فدخل ؛ فتوقف لما قالت : بسلام ؛ لاحتمال اللفظ أن تريد بسلامك لا بشخصك .

السادسة — قال علماؤنا رحمة الله عليهم : إنما خص الاستئذان بثلاث لأن الغالب من الكلام إذا كرر ثلاثا سُمع وفُهم ؛ ولذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا حتى يفهم عنه ، وإذا سَلَّمَ على قوم سَلَّمَ عليهم ثلاثا . وإذا كان الغالب هذا ؛ فإذا لم يؤذن له بعد ثلاث ظهر أن رب المنزل لا يريد الإذن ، أو لعله يمنعه من الجواب عنه عذر لا يمكنه قطعه ؛ فينبغي للمستأذن أن ينصرف ؛ لأن الزيادة على ذلك قد تقلق رب المنزل ، وربما يضره الإلحاح حتى ينقطع عما كان مشغولا به ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي أيوب حين استأذن عليه فخرج مستعبلا فقال : ” لعننا أعجلناك ... “ الحديث . وروى عقيل عن ابن شهاب قال : أما سنة التسليكات الثلاث فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى سعد

ابن حُبادة فقال : " السلام عليكم " فلم يردوا ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " السلام عليكم " فلم يردوا ، فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما فقد سعد تسليمه عرف أنه قد انصرف ، فخرج سعد في أثره حتى أدركه ، فقال : وعليكم السلام يا رسول الله ، إنما أردنا أن نستكثر من تسليمك ، وقد والله سمعنا ، فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سعد حتى دخل بيته . قال ابن شهاب : فإنما أخذ التسليم ثلاثا من قبل ذلك ، ورواه الوليد بن مسلم عن الأوزاعي قال : سمعت يحيى بن أبي كثير يقول حدثني محمد بن عبد الرحمن ابن أسعد بن زُرارة [عن قيس بن سعد] قال : زارنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في منزلنا فقال : ^(١) " السلام عليكم ورحمة الله " قال فردَّ سعد ردًّا خفيا ، قال قيس : فقلت ألا تأذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : ^(٢) " ذره يكثر علينا من السلام ... الحديث ، أخرجه أبو داود وليس فيه " قال ابن شهاب فإنما أخذ التسليم ثلاثا من قبل ذلك " . قال أبو داود : ورواه عمر ابن عبد الواحد وابن سماعه عن الأوزاعي مرسلًا لم يذكر قيس بن سعد .

السابعة — روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الاستئذان ترك العمل به الناس . قال علماؤنا رحمة الله عليهم : وذلك لاتخاذ الناس الأبواب وقرعها ، والله أعلم . روى أبو داود عن عبد الله بن بسر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه ولكن من ركنه الأيمن أو الأيسر فيقول : " السلام عليكم السلام عليكم " وذلك أن الدور لم يكن عليها يومئذ سُتُور .

الثامنة — فإن كان الباب مردودا فله أن يقف حيث شاء منه ويستأذن ، وإن شاء دق الباب ، لما رواه أبو موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في حائط بالمدينة على قُفِّ البئر فد رجليه في البئر فدق الباب أبو بكر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أيدن له وبشره بالحنة " . هكذا رواه عبد الرحمن بن أبي الزناد وتابعه صالح ابن كيسان ويونس بن يزيد ، فرووه جميعا عن أبي الزناد عن أبي سلمة عن عبد الرحمن بن نافع

(١) زيادة عن سنن أبي داود يقتضيا السياق . (٢) في : منزل لنا .

(٣) في ج : خفيا . (٤) في ج : دعه . (٥) في ك : التسليم .

(٦) قف البئر : هو الدكة التي تجعل حولها . وأصل القف : ما غلظ من الأرض وارتفع .

عن أبي موسى « وخالفهم محمد بن عمرو اللبي فرواه عن أبي الزناد عن أبي سلمة عن نافع ابن عبد الحارث عن النبي صلى الله عليه وسلم كذلك ؛ وإساده الأول أصح ، والله أعلم .
 التاسعة - وصفة الدق أن يكون خفيفا بحيث يسمع ، ولا ينفذ في ذلك ؛ فقد روى أنس بن مالك رضى الله عنه قال : كانت أبواب النبي صلى الله عليه وسلم تفرع بالأظافر ؛ ذكره أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب في جامعه .

العاشرة - روى الصحيحان وغيرهما عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " من هذا ؟ " فقلت أنا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أنا أنا " ! كأنه كره ذلك . قال علماؤنا : إنما كره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لأن قوله أنا لا يحصل بها تعريف ، وإنما الحكم في ذلك أن يذكر اسمه كما فعل عمر بن الخطاب رضى الله عنه وأبو موسى ؛ لأن في ذكر الاسم إسقاط كلفة السؤال والجواب . ثبت عن عمر بن الخطاب أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مشربة له فقال : السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليكم أيدخل عمر ؟ وفي صحيح مسلم أن أبا موسى جاء إلى عمر ابن الخطاب فقال : السلام عليكم ، هذا أبو موسى ، السلام عليكم ، هذا الأشعري ... الحديث .

الحادية عشرة - ذكر الخطيب في جامعه عن علي بن عاصم الواسطي قال : قدمت البصرة فأتيت منزل شعبة فدققت عليه الباب فقال : من هذا ؟ قلت أنا ؛ فقال : يا هذا ! مالى صديق يقال له أنا ؛ ثم خرج إلى فقال : حدثني محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في حاجة لي فطرقت عليه الباب فقال : " من هذا ؟ " فقلت أنا فقال : " أنا أنا " ! كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كره قولى هذا ، أو قوله هذا . وذكر عن عمر بن شبة حدثنا محمد بن سلام عن أبيه قال : دققت على عمرو بن عبيد الباب فقال لي : من هذا ؟ فقلت أنا ؛ فقال : لا يعلم الغيب إلا الله . قال الخطيب : سمعت علي بن المحسن القاضي يحكى عن بعض الشيوخ أنه كان إذا دق بابهُ فقال من ذا ؟ فقال الذى على الباب أنا ، يقول الشيخ : أنا هم دق .

الثانية عشرة — ثم لكل قوم في الاستئذان عُرْفُهُمْ في العبارة؛ كما رواه أبو بكر الخطيب مسندا عن أبي عبد الملك مولى أم مسكين بنت عاصم بن عمر بن الخطاب قال : أرسلتني مولاتي إلى أبي هريرة بخاء معي، فلما قام بالباب قال : أندر؟ قالت أندرون . وترجم عليه (باب الاستئذان بالفارسية) . وذكر عن أحمد بن صالح قال : كان الذرأوردى من أهل أصبهان^(١) نزل المدينة، فكان يقول للرجل إذا أراد أن يدخل : أندرون، فلقبه أهل المدينة الدرأوردى .

الثالثة عشرة — روى أبو داود عن كَلْدَةَ بن حنبل أن صفوان بن أمية بعثه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلبن وجداية وضغائيس^(٢) والنبي صلى الله عليه وسلم بأعلى مكة ، فدخلت ولم أسلم فقال : "ارجع فقل السلام عليكم" وذلك بعد ما أسلم صفوان بن أمية . وروى أبو الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "من لم يبدأ بالسلام فلا تأذنوا له" . وذكر ابن جرير أخبرني عطاء قال : سمعت أبا هريرة يقول : إذا قال الرجل أدخل؟ ولم يسلم فقل لا حتى تأتي بالمفتاح؛ فقلت السلام عليكم؟ قال نعم . وروى أن حذيفة جاء رجل فنظر إلى ما في البيت فقال : السلام عليكم أدخل؟ فقال حذيفة : أما بعينك فقد دخلت ! وأما بآستك فلم تدخل .

الرابعة عشرة — ومما يدخل في هذا الباب ما رواه أبو داود عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "رسول الرجل إلى الرجل إذنه" ؛ أي إذا أرسل إليه فقد أذن له في الدخول، يبينه قوله عليه السلام : "إذا دُعِيَ أحدكم [إلى طعام] بخاء مع الرسول فإن ذلك له إذن" . أخرجه أبو داود أيضا عن أبي هريرة .

الخامسة عشرة — فإن وقعت العين على العين فالسلام قد تعين ، ولا تعدُّ رؤيته إذنا لك في دخولك عليه ، فإذا قضيت حق السلام لأنك الوارد عليه تقول : أدخل؟ فإن أذن لك وإلا رجعت .

(١) هو عبد العزيز بن محمد بن عبيد . (راجع ترجمته في كتاب تهذيب التهذيب) . (٢) الجداية : الذكر والأُنثى من أولاد الظباء . إذا بلغ ستة أشهر أو سبعة ؛ بمنزلة الجدي من المزر . والضغائيس : القناب ؛ واحدها ضغيبوس . وقيل : هي نبت تنبت في أصول النمام ، يسقى بالخل والزيت ويؤكل . (٣) زيادة عن سنن أبي داود .

السادسة عشرة — هذه الأحكام كلها إنما هي في بيت ليس لك ، فأما بيتك الذي تسكنه فإن كان فيه أهلك فلا إذن عليها ، إلا أنك تسلم إذا دخلت . قال قتادة : إذا دخلت بيتك فسلم على أهلك ، فهم أحق من سلمت عليهم . فإن كان فيه معك أمك أو أختك فقالوا : تمنع وأضرب برجلك حتى ينتهب لدخولك ؛ لأن الأهل لا حشمة بينك وبينها . وأما الأم والأخت فقد يكونا على حالة لا تحب أن تراهما فيها . قال ابن القاسم قال مالك : ويستأذن الرجل على أمه وأخته إذا أراد أن يدخل عليهما ؛ وقد روى عطاء بن يسار أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم : استأذن على أمي ؟ قال ” نعم ” قال : إني أخدمها ؟ قال : ” استأذن عليها ” فعاوده ثلاثا ؛ قال ” أحب أن تراها عريانة ” ؟ قال لا ؛ قال : ” فأستأذن عليها ” ذكره الطبري .

السابعة عشرة — فإن دخل بيت نفسه وليس فيه أحد ؛ فقال علماءنا : يقول السلام علينا ، من ربنا التحيات الطيبات المباركات ، لله السلام . رواه ابن وهب عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وسنده ضعيف . وقال قتادة : إذا دخلت بيتا ليس فيه أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ؛ فإنه يؤمر بذلك . قال : وذكر لنا أن الملائكة ترد عليهم . قال ابن العربي : والصحيح ترك السلام والاستئذان ، والله أعلم . قلت : قول قتادة حسن .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ آرْجِعُوا فَآرْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾^{٢٨} فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا ﴾ الضمير في « تَجِدُوا فِيهَا » للبيوت التي هي بيوت الغير . وحكى الطبري عن مجاهد أنه قال : معنى قوله « فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا » أي لم يكن لكم فيها مناع . وضعف الطبري هذا التأويل ، وكذلك هو في غاية الضعف ؛ وكان مجاهدا رأى أن البيوت غير المسكونة إنما تُدخَل دون إذن إذا كان للداخل فيها مناع .

ورأى لفظة «المتاع» متاع البيت، الذى هو البُسْط والثياب؛ وهذا كله ضعيف. والصحيح أن هذه الآية مرتبطة بما قبلها والأحاديث؛ التقدير: يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا، فإن أذن لكم فادخلوا وإلا فارجعوا؛ كما فعل عليه السلام مع سعد، وأبو موسى مع عمر رضى الله عنهما. فإن لم تجدوا فيها أحدا يأذن لكم فلا تدخلوها حتى تجدوا إذنا. وأسند الطبرى عن قتادة قال قال رجل من المهاجرين: لقد طلبت عمرى [كُلَّهُ] هذه الآية فما أدركتها أن أستاذن على بعض إخوانى فيقول لى أرجع فارجع وأنا مقببط؛ لقوله تعالى: «هُوَ أَزْكَى لَكُمْ».

الثانية - سواء كان الباب مغلقا أو مفتوحا: لأن الشرع قد أخلفه بالتحريم للدخول حتى يفتح الإذن من ربه، بل يجب عليه أن يأتى الباب ويحاول الإذن على صفة لا يطلع منه على البيت لا فى إقباله ولا فى انقلابه. فقد روى علماؤنا عن عمر بن الخطاب أنه قال: من ملا عينيه من قاعة بيت فقد فسق. وروى الصحيح عن سهل بن سعد أن رجلا أطلع فى جحرى باب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مذكرى رجل به رأسه؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لو أعلم أنك تنظر لقطعنت به فى عينك إنما جعل الله الإذن من أجل البصر». وروى عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لو أن رجلا أطلع عليك بغير إذن فخذفته بحصاة ففقات عينه ما كان عليك من جناح». (١)

الثالثة - إذا ثبت أن الإذن شرط فى دخوله المنزل فإنه يجوز من الصغير والكبير. وقد كان أنس بن مالك دون البلوغ يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكذلك الصحابة مع آبائهم وغلمانهم رضى الله عنهم. وسيأتى لهذا مزيد بيان فى آخر السورة إن شاء الله تعالى.

الرابعة - قوله تعالى: (وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ) توعده لأهل التجسس على البيوت وطلب الدخول على غفلة للعاصى والنظر إلى ما لا يحل ولا يجوز، ولغيرهم ممن يقع فى محذور.

(١) من طوك. (٢) المدرى والمدرة: شئ. يعمل من حديد أو خشب على شكل سن من أسنان المشط وأطول منه يرح به الشعر. (٣) الخذف: رميك حصاة أو نواة فأخذها بين سبائيك وترى بها. (٤) أدل أن يقال: يجب.

قوله تعالى : لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٩﴾

فيه مسائل ثلاث :

الأولى — رُوى أن بعض الناس لما نزلت آية الاستئذان تعمق في الأمر ، فكان لا يأتى موضعاً تحرياً ولا مسكوناً إلا سلم واستأذن ؛ فنزلت هذه الآية ، أباح الله تعالى فيها رفع الاستئذان في كل بيت لا يسكنه أحد ؛ لأن العلة في الاستئذان إنما هي لأجل خوف الكشفة على الحرمات ؛ فإذا زالت العلة زال الحكم .

الثانية — اختلف العلماء في المراد بهذه البيوت ؛ فقال محمد بن الحنفية وقادة ومجاهد . هي الفنادق التي في طرق السابلة . قال مجاهد : لا يسكنها أحد بل هي موقوفة لياوى إليها كل ابن سبيل ، وفيها متاع لهم ؛ أى استمتاع بمنفعتها . وعن محمد بن الحنفية أيضاً أن المراد بها دور مكة ؛ ويبيته قول مالك . وهذا على القول بأنها غير مملوكة ، وأن الناس شركاء فيها ، وأن مكة أخذت عنوة . وقال ابن زيد والشَّعْبِيُّ : هي حوانيت القيساريات . قال الشعبي : لأنهم جاءوا ببيوعهم فجعلوها فيها ، وقالوا للناس هلم . وقال عطاء : المراد بها الحرب التي يدخلها الناس للبول والغائط ؛ ففى هذا أيضاً متاع . وقال جابر بن زيد : ليس معنى بالمتاع الجهاز ، ولكن ما سواه من الحاجة ؛ أما منزل ينزله قوم من ليل أو نهار ، أو نحرية يدخلها لفضاء حاجة ، أو دار ينظر إليها ، فهذا متاع وكل منافع الدنيا متاع . قال أبو جعفر النحاس : وهذا شرح حسن من قول إمام من أئمة المسلمين ، وهو موافق للغة . والمتاع في كلام العرب : المنفعة ؛ ومنه أمتع الله بك . ومنه « قَتَعُوهُنَّ »^(٢) .

قلت : واختاره أيضاً الفاضل أبو بكر بن العربي وقال : أما من فسر المتاع بأنه جميع الانتفاع فقد طبق المفصل وجاء بالفيصل ، ويين أن الداخل فيها إنما هو لماله من الانتفاع ؛ فالطالب يدخل في الخانات وهي المدارس لطلب العلم ، والسالك يدخل الخانات

وهي الفئاق، أى الفئاق، والزبون يدخل الدكان للابتاع، والحافن يدخل الخلاء للحاجة؛ وكل يؤتى على وجهه من بابه. وأما قول ابن زيد والشعبي^(١) فقول ! وذلك أن يسوت القيساريات محظورة بأموال الناس، غير مباحة لكل من أراد دخولها بإجماع، ولا يدخلها إلا من أذن له ربها، بل أربابها موكلون بدفع الناس.

قوله تعالى : قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ
ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٣٠﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ) وصل تعالى بذكر الستر ما يتعلق به من أمر النظر ؛ يقال : غَضَّ بصره يَغْضُهُ غَضًّا ؛ قال الشاعر :
فَغَضَّ الطَّرْفَ لَكَ مِنْ مُمَيَّرٍ • فَلَا كَعْبًا بَلَقْتَ وَلَا كِلَابًا
وقال عنتره :

وَأَغْضُ طَرْفِي مَا بَدَتْ لِي جَارِي • حَتَّى يُوَارِيَ جَارِي مَا وَاها

ولم يذكر الله تعالى ما يُغْضُّ البصر عنه ويحفظ الفرج، غير أن ذلك معلوم بالمادة، وأن المراد منه المحترم دون المحل. وفي البخارى : « وقال سعيد بن أبى الحسن للحسن إن نساء المعجم يكشفن صدورهن وروءوسهن ؟ قال : أصرف بصرك ؛ يقول الله تعالى : « قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ » وقال قتادة : عما لا يحل لهم ؛ « وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ » خاتمة الأعين [من] النظر إلى ما نهى عنه . »

الثانية - قوله تعالى : (مِنْ أَبْصَارِهِمْ) « من » زائدة كقوله : « فَأَمِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ » . وقيل : « من » للتبعض ؛ لأن من النظر ما يباح . وقيل : الغض نقصان ؛ يقال : غَضَّ فلان من فلان أى وضع منه ؛ فالبصر إذا لم يمكن من عمله فهو موضوع منه ومنقوص . فـ « مِنْ » [من] صلة الغض، وليست للتبعض ولا للزيادة .

(١) زيادة من صحيح البخارى .

(٢) من ب و ك .

(٣) ف ط : فقول .

(٤) راجع جـ ١٨ ص ٢٧٦ .

الثالثة — البصر هو الباب الأكبر إلى القلب، وأعمر طرق الحواس إليه، وبحسب ذلك كثرة السقوط من جهته . ووجب التحذير منه ، وغضه واجب عن جميع المحرمات ، وكل ما يخشى الفتنة من أجله ؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم : " إياكم والجلوس على الطرقات " فقالوا : يا رسول الله ، ما لنا من مجالسنا بد نتحدث فيها . فقال : " فإذا أبيتم إلا المجلس فاعطوا الطريق حقه " قالوا : وما حق الطريق يا رسول الله ؟ قال : " غَضُ البصر وكَفُّ الأذى وردُّ السلام والأمرُ بالمعروف والنهي عن المنكر " . رواه أبو سعيد الخدري ، خرجه البخاري ومسلم . وقال صلى الله عليه وسلم لعلي : " لا تُتبع النظرة النظرة فإنما لك الأولى وليست لك الثانية " . وروى الأوزاعي قال : حدثني هارون بن رثاب أن غزوان وأبا موسى الأشعري كانا في بعض مغازيهم ، فكشفت جارية فنظر إليها غزوان ، فرفع يده فطم عينه حتى تفرقت ، فقال : إنك للمخاطة إلى ما يضرك ولا ينفعك ؛ فلقى أبا موسى فسأله فقال : ظلمت عينك ، فأستغفر الله وتب ، فإن لها أول نظرة وعليها ما كان بعد ذلك . قال الأوزاعي : وكان غزوان ملك نفسه فلم يضحك حتى مات رضي الله عنه . وفي صحيح مسلم عن جرير بن عبد الله قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظرة القُبَاء ؛ فأمرني أن أصرف بصرى . وهذا يقوى قول من يقول : إن « من » للتبعية ؛ لأن النظرة الأولى لا تُملك فلا تدخل تحت خطاب تكليف ، إذ وقوعها لا يتأتى أن يكون مقصودا ، فلا تكون مكتسبة فلا يكون مكلفا بها ؛ فوجب التبعية لذلك ، ولم يقل ذلك في الفرج ؛ لأنها تُملك . ولقد كره الشعبي أن يُدبم الرجل النظر إلى أخته أو أمه أو أخته ؛ وزمانه خير من زماننا هذا !! وحرام على الرجل أن ينظر إلى ذات محزمة نظر شهوة يردها .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾ أى يسترها عن أن يراها من لا يحل . وقيل : « ويحفظوا فروجهم » أى عن الزنى ؛ وعلى هذا القول لو قال : « من فروجهم » لحاز . والصحيح أن الجميع مراد واللفظ عام . وروى بهز بن حكيم بن معاوية القشيري عن أبيه عن جده قال : قلت يا رسول الله ، عوراتنا ما نأبى منها وما نذر ؟ قال : " احفظ

(١) تفرقت العين وغيرها من الأعضاء تنفرت تقورا : هاجت ورمت .

عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك“ . قال : الرجل يكون مع الرجل ؟ قال :
 “ إن استطعت ألا يراها فافعل^(١)“ . قلت : فالرجل يكون خاليا ؟ فقال : “ الله أحق أن
 يُستحيا منه من الناس “ . وقد ذكرت عائشة رضی الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وحالها معه فقالت : ما رأيت ذلك منه ، ولا رأى ذلك مني .

الخامسة - بهذه الآية حزم العلماء نصا دخول الحمام بغير ميتر . وقد روى عن
 ابن عمر أنه قال : أطيب ما أنفق الرجل درهم يعطيه للحمام في خلوة . وصح عن ابن عباس أنه
 دخل الحمام وهو مُحَرَّمٌ بالمحفة . فدخوله جائز للرجال بالمآزر ، وكذلك النساء للضرورة كغسلهن
 من الحيض أو النفاس أو مرض يلحقهن ، والأولى بهن والأفضل لهن غسلهن إن أمكن
 ذلك في بيوتهن ، فقد روى أحمد بن منيع حدثنا الحسن بن موسى حدثنا ابن هبة حدثنا
 زبَّان عن سهل بن معاذ عن أبيه عن أم الدرداء أنه سمعها تقول : ليقبني رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقد خرجت من الحمام فقال : “ من أين يا أُم الدرداء؟ “ فقالت : من الحمام ؛
 فقال : “ والذي نفسي بيده ما من امرأة تضع ثيابها في غير بيت أحد من أمهاتها إلا وهى
 هائكة كل ستر بينها وبين الرحمن عز وجل “ . وخرج أبو بكر البزار عن طاوس عن ابن عباس
 رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : “ احذروا بيتا يقال له الحمام “ . قالوا :
 يا رسول الله ، يتنى الوسخ ؟ قال : “ فاستتروا “ . قال أبو محمد عبد الحق : هذا أصح إسناد
 حديث في هذا الباب ؛ على أن الناس يُرسلونه عن طاوس ، وأما ما خرجه أبو داود في هذا
 من الحظر والإباحة فلا يصح منه شيء لصعف الأسانيد ؛ وكذلك ما خرجه الترمذى .

قلت : أما دخول الحمام في هذه الأزمان لحرام على أهل الفضل والدين ؛ لغلبة الجهل
 على الناس واستسهاهم إذا توسطوا الحمام رموا مآزرهم ، حتى يرى الرجل البهي ذو الشيبة قاعا
 منتصبا وسط الحمام وخارجه باديا عن عورته ضامًا بين نخذه ولا أحد يغير عليه . هذا أمر
 بين الرجال فكيف من النساء ! لا سيما بالديار المصرية إذ حماماتهم خالية عن المطاهر التي
 هى عن أعين الناس سواتر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ! .

السادسة — قال العلماء : فإن استر فليدخل بعشرة شروط :

الأول — ألا يدخل إلا بنية التداوى أو بنية التطهير عن الرخصاء^(١) .

الثاني — أن يعتمد أوقات الخلو أو قلة الناس .

الثالث — أن يستر عورته بإزار صفيق^(٢) .

الرابع — أن يكون نظره إلى الأرض أو يستقبل الحائط لئلا يقع بصره على محظور .

الخامس — أن يغير ما يرى من منكربرقى ، يقول : استر سترك الله !

السادس — إن ذلك أحد لا يمكنه من عورته ، من سترته إلى ركبته إلا امرأته

أو جاريته . وقد اختلف في الفخذين هل هما عورة أم لا ؟

السابع — أن يدخله بأجرة معلومة بشرط أو عبادة الناس .

الثامن — أن يصب الماء على قدر الحاجة .

التاسع — إن لم يقدر على دخوله وحده أتفق مع قوم يحفظون أديانهم على كراهته .

العاشر — أن يتذكر به جهنم . فإن لم يمكنه ذلك كله فليستر وليجتهد في غص البصر .

ذكر الترميذي أبو عبد الله في نواذر الأصول من حديث طاووس عن عبد الله بن عباس رضي الله

عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أتقوا بيتنا يقال له الحمام" . قيل : يا رسول الله ،

إنه يذهب به الوسخ ويذكر النار ؛ فقال : "إن كنتم لابد فاعلين فادخلوه مستترين" . وخرج

من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "نعم البيت يدخله الرجل

المسلم بيت الحمام — وذلك لأنه إذا دخله سأل الله الجنة واستعاذ به من النار — وبئس البيت

يدخله الرجل بيت العروس" . وذلك لأنه يرغب في الدنيا وينسي الآخرة . قال أبو عبد الله :

فهذا لأهل الغفلة ، صير الله هذه الدنيا بما فيها سببا للذكر لأهل الغفلة ليذكروا بها آخرتهم ،

فأما أهل اليقين فقد صارت الآخرة نصب أعينهم فلا بيت حرام يزعمه ولا بيت عروس^(٣) .

(١) الرخصاء : العرق في أترالحي . (٢) صفيق : متين جيد النسيج وفي ك : ضيق . وليس بصحيح .

(٣) في ك : يعبه .

يستفزه ، لقد دقت الدنيا بما فيها من الصنفين والضربين في جنب الآخرة ، حتى أن جميع نعيم الدنيا في أعينهم كثرارة الطعام من مائدة عظيمة ، وجميع شدائد الدنيا في أعينهم كقتلة عوقب بها مجرم أو مسمى ، قد كان استوجب [بها] القتل أو الصلب من جميع عقوبات أهل الدنيا .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ ﴾ أى غض البصر وحفظ الفرج أطهر في الدين وأبعد من دنس الأنام . ﴿ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ ﴾ أى عالم . ﴿ يَمَّا يَصْنَعُونَ ﴾ تهديد ووعيد .

قوله تعالى : وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ نِسَاءَهُنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرَ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ ﴾ إلى قوله : ﴿ مِنْ زِينَتِهِنَّ ﴾ فيه ثلاث وعشرون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ ﴾ خص الله سبحانه وتعالى الإناث هنا بالخطاب على طريق التأكيد ، فإن قوله : « قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ » يكتفى ؛ لأنه قول عام يتناول الذكور والإناث من المؤمنين ، حسب كل خطاب عام في القرآن . وظهر التضعيف في « يَغْضُضْنَ » ولم يظهر في « يَغْضُوا » لأن لام الفعل من الثاني ساكنة ومن الأول متحركة ، وهما في موضع

جزم جواباً . وبدأ بالفض قبل الفرج لأن البصر رائد للقلب ؛ كما أن الحمى رائد الموت .
وأخذ هذا المعنى بمض الشعراء فقال :

لم تر أن العين للقلب رائد • فما تألف العينان فالقلب آلف

وفي الخبر "النظر سهم من سهام إبليس مسموم فمن غص بصره أورثه الله الحلاوة في قلبه" .
وقال مجاهد: إذا أقبلت المرأة جلس الشيطان على رأسها فزينها لمن ينظر ؛ فإذا أدبرت جلس على عجزها فزينها لمن ينظر . وعن خالد بن أبي عمران قال : لا تَتَّبِعَنَّ النظرة النظرة فربما نظر العبد نظرة نيل منها قلبه كما ينقل الأديم فلا يتنفع به . فأمر الله سبحانه وتعالى المؤمنين والمؤمنات بفض الأبصار عما لا يحل ؛ فلا يحل للرجل أن ينظر إلى المرأة ، ولا المرأة إلى الرجل ؛ فإن علاقتها به كعلاقته بها ؛ وقصدها منه كقصده منها . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "إن الله كتب على ابن آدم حفظه من الزنى أدرك ذلك لا محالة فالعينان تزنيان وزناهما النظر ... " الحديث . وقال الزهري في النظر إلى التي لم تحض من النساء : لا يصلح النظر إلى شيء منهن ممن يُشبهى النظر إليهن وإن كانت صغيرة . وكره عطاء النظر إلى الجوارى اللاتي يعن بمكة إلا أن يريد أن يشتري . وفي الصحيحين عنه عليه السلام أنه صرف وجهه الفضل عن الخشمية حين سأله ، وطُفِقَ الفضل ينظر إليها . وقال عليه السلام : " الغيرة من الإيمان والمذاء من النفاق " . والمذاء هو أن يجمع الرجل بين النساء والرجال ثم يخليهم يُماذى بعضهم بعضاً ؛ مأخوذ من المذى . وقيل : هو إرسال الرجال إلى النساء ؛ من قولهم : مذيت الفرس إذا أرسلتها ترعى . وكل ذكر يمذى ، وكل أنثى تقذى ؛ فلا يحل لأمرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تبدي زيتها إلا لمن تحمل له ، أولم هي محترمة عليه على التأبيد ؛ فهو آمن أن يتحرك طبعه إليها لوقوع اليأس له منها .

(١) التفل (بالتحريك) : الفساد . ونفل الأديم إذا غفن وتهزى في الدباغ فيفسد ويهلك .

(٢) في البخاري : «عن ابن عباس قال : كان الفضل رديف النبي صلى الله عليه وسلم بغوات امرأة من خنعم ، فجعل الفضل ينظر إليها وت نظر إليه . فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر ؛ فقالت : إن فریضة الله أدركت أبي شيبعا كبيرا لا يثبت على الراحلة أفاعج عنه ؟ قال نعم » .

الثانية - روى الترمذي عن نهبان مولى أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ولميمونة وقد دخل عليهما ابن أم مكتوم : " احتجبا " فقالتا : إنه أعمى ؛ قال : " أَعْمَيَا وَإِنْ أَتَمَّا أَلَسْتُمَا تُبَصِّرَانِهِ " . فإن قيل : هذا الحديث لا يصح عند أهل النقل لأن راويه عن أم سلمة نهبان مولاهما وهو ممن لا يمتنع بحديثه . وعلى تقدير صحته فإن ذلك منه عليه السلام تغليظ على أزواجه لحرمتهن كما غلظ عليهن أمر المحجاب ؛ كما أشار إليه أبو داود وغيره من الأئمة . ويبقى معنى الحديث الصحيح الثابت وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر فاطمة بنت قيس أن تعتد في بيت أم شريك ؛ ثم قال : " تلك امرأة أصحابي اعتدى عند ابن أم مكتوم فإنه رجل أعمى تضعين ثيابك ولا يراك " . قلنا : قد استدل بعض العلماء بهذا الحديث على أن المرأة يجوز لها أن تطلع من الرجل على ما لا يجوز للرجل أن يطلع من المرأة كالرأس ومعلق القُرْطِ ، وأما العورة فلا . فعلى هذا يكون مخصصا لعموم قوله تعالى : « وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَنْضَضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ » ، وتكون « من » للتبويض كما هي في الآية قبلها . قال ابن العربي : وإنما أمرها بالانتقال من بيت أم شريك إلى بيت ابن أم مكتوم لأن ذلك أولى بها من بقائها في بيت أم شريك ؛ إذ كانت أم شريك مؤثرة بكثرة الداخل إليها ، فيكثر الرأى لها ، وفي بيت ابن أم مكتوم لا يراها أحد ؛ فكان إمساك بصرها عنه أقرب من ذلك وأولى ، فرخص لها في ذلك ، والله أعلم .

الثالثة - أمر الله سبحانه وتعالى النساء ألا يبدین زینتهن للناظرین ، إلا ما استثناء من الناظرین في باقي الآية حذارا من الاقتتان ، ثم استثنى ما يظهر من الزينة ؛ واختلف الناس في قدر ذلك ؛ فقال ابن مسعود : ظاهر الزينة هو الثياب . وزاد ابن جبير الوجه . وقال سعيد بن جبير أيضا وعطاء والأوزاعي : الوجه والكفان والثياب . وقال ابن عباس وقتادة والمسور بن مخرمة : ظاهر الزينة هو الكحل والسوار والحضاب إلى نصف الذراع والقرطة ^(١) ^(٢) والفتخ ؛ ونحو هذا فباح أن تبديده المرأة لكل من دخل عليها من الناس . وذكر الطبري عن

(١) في جرطوك : السابق . وصوابه الذراع على ما يأتي . (٢) الفتخ (بفتحين جمع الفتحة) :

خواتم كبار تلبس في الأيدي .

قنادة في معنى نصف الذراع حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر آخر عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر إذا عرَّكت أن تظهر إلا وجهها ويديها إلى هاهنا " وقبض على نصف الذراع . قال ابن عطية : ويظهر لي بحكم ألفاظ الآية أن المرأة مأمورة ألا تُبدى وأن تجتهد في الإخفاء لكل ماهو زينة ، ووقع الاستثناء فيما يظهر بحكم ضرورة حركة فيما لا بد منه ، أو إصلاح شأن ونحو ذلك . فـ « ما ظهر » على هذا الوجه مما تؤدي إليه الضرورة في النساء فهو المعفو عنه . قلت : هذا قول حسن ، إلا أنه لما كان الغالب من الوجه والكفين ظهورهما عادة وعبادة وذلك في الصلاة والجم ، فيصلح أن يكون الاستثناء راجعا إليهما . يدل على ذلك ما رواه أبو داود عن عائشة رضي الله عنها : أن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليها ثياب رقاق ، فأعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لها : " يا أسماء إن المرأة إذا بلغت المحيض لم يصلح أن يرى منها إلا هذا " وأشار إلى وجهه وكفيه . فهذا أقوى في جانب الاحتياط ، ولرعاية فساد الناس فلا تُبدى المرأة من زينتها إلا ما ظهر من وجهها وكفيها ، والله الموفق لا رب سواه . وقد قال ابن خُوَيزِمَة من علامات : إن المرأة إذا كانت جميلة وخيف من وجهها وكفيها الفتنة فعليها ستر ذلك ؛ وإن كانت عجوزا أو مقبحة جاز أن تكشف وجهها وكفيها .

الرابعة — الزينة على قسمين : خَلْقِيَّةٌ وَمُكْتَسِبَةٌ ؛ فالخلقية وجهها فإنه أصل الزينة وجمال الخلقة ومعنى الحيوانية ؛ لما فيه من المنافع وطرق العلوم . وأما الزينة المكتسبة فهي ما تحاوله المرأة في تحسين خلقتها ؛ كالثياب والحل والكحل والحضاب ؛ ومنه قوله تعالى : « خُذُوا زِينَتَكُمْ » . وقال الشاعر :

بِأَخْذُنْ زِينَتِي أَحْسَنَ مَا تَرَى • وَإِذَا عَظَلْنِ فَهِيَ خَيْرُ عَوَاطِلِ

الخامسة — من الزينة ظاهره وباطن ؛ فما ظهر فبإباح أبدا لكل الناس من المحارم والأجانب ؛ وقد ذكرنا ما للعلماء فيه . وأما ما بطن فلا يحل إبدائه إلا لمن سبَّاهم الله تعالى في هذه

الآية ، أو حل محلهم . واختلف في السَّوَارِ ؛ فقالت عائشة : هو من الزينة الظاهرة لأنه في الدين . وقال مجاهد : هو من الزينة الباطنة ؛ لأنه خارج عن الكفين وإنما يكون في الذراع . قال ابن العربي : وأما الخضاب فهو من الزينة الباطنة إذا كان في القدمين .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَلَيُضِرَّنَّ بِمُحْرِمِينَ عَلَى جُيُوبِهِمْ ﴾ (١) قرأ الجمهور : بسكون اللام التي هي للأمر . وقرأ أبو عمرو : في رواية ابن عباس بكسرها على الأصل ؛ لأن أصل [لام] الأمر الكسر ، وحذفت الكسرة لثقلها ، وإنما تسكينها لتسكين عَصُدٍ وَنَحْدٍ . و« يَضِرَّنَّ » في موضع جزم بالأمر ، إلا أنه بُنِيَ على حالة واحدة إتباعاً للماضي عند سيوبه . وسبب هذه الآية أن النساء كنَّ في ذلك الزمان إذا غطين رءوسهنَّ بالأحمر وهي المفاتيح سَدَلْنَهَا من وراء الظهر . قال النقاش : كما يصنع النبط ؛ فيبقى النحر والعنق والأذنان لا ستر على ذلك ؛ فأمر الله تعالى بلبس الخمار على الجيوب ، وهيئة ذلك أن تضرب المرأة بخمارها على جيبها لتستر صدرها . روى البخاري عن عائشة أنها قالت : رحم الله نساء المهاجرات الأول ؛ لما نزل : ﴿ وَلَيُضِرَّنَّ بِمُحْرِمِينَ عَلَى جُيُوبِهِمْ ﴾ « شَقَقْنِ أَزْرَهُنَّ فَأَخْتَمَرْنَ بِهَا . ودخلت على عائشة حفصة بنت أخيها عبد الرحمن رضي الله عنهم وقد اختمرت بشيء يَشِيفُ عن عنقها وما هنالك ؛ فشقته عليها وقالت : إنما يُضْرَبُ بالكيف الذي يستر .

السابعة - الخمر : جمع الخمار ، وهو ما تغطى به رأسها ؛ ومنه أختمرت المرأة وتخمرت ، وهي حسنة الخمر . والجيوب : جمع الجيب ، وهو موضع القطع من الدرع والقميص ؛ وهو من الجُوب وهو القطع . ومشهور القراءة ضم الجيم من « جُيُوبِهِمْ » . وقرأ بعض الكوفيين : بكسرها بسبب الياء ؛ كقراءتهم ذلك في : بيوت وشيوخ . والنحويون القدماء لا يحذفون هذه القراءة ويقولون : بنت وبيوت كفلس وفلوس . وقال الزجاج : يجوز على أن تبدل من الضمة كسرة ؛ فأما ما روى عن حمزة من الجمع بين الضم والكسر فحال ، لا يقدر أحد أن ينطق به إلا على الإيماء إلى ما لا يجوز . وقال مقاتل : « عَلَى جُيُوبِهِمْ » أي على صدورهن ؛ يعني على مواضع جيوبهن .

(١) من ك ر ط . (٢) أي النساء المهاجرات . وهو نحو شجر الأراك ؛ أي شجر هو الأراك .

الثامنة — في هذه الآية دليل على أن الحبيب إنما يكون في الثوب موضع الصدر . وكذلك كانت الجيوب في ثياب السلف رضوان الله عليهم ؛ على ما يصنعه النساء عندنا بالاندلس وأهل الديار المصرية من الرجال والصبيان وغيرهم . وقد ترجم البخاري رحمة الله تعالى عليه (باب جيب القميص من عند الصدر وغيره) وساق حديث أبي هريرة قال : ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جُبَّتَانِ من حديد قد اضْطُرَّتْ أيديهما إلى نُذْيَهما وتراقيهما ... ” الحديث ، وقد تقدم بكأله ، وفيه : قال أبو هريرة : فأننا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بأصبعيه هكذا في جَبِيه ؛ فلورأيتَه يوسّعها ولا تنوسع . فهذا يبين لك أن جَبِيه عليه السلام كان في صدره ؛ لأنه لو كان في منكبِهِ لم تكن يداه مضطرة إلى نُذْيَهِ وتراقيهِ . وهذا استدلال حسن .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ إِلَّا لِبُعُولَتَيْنِ ﴾ البعل هو الزوج والسيد في كلام العرب ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث جبريل : ” إذا ولدت الأمة بعْلَهَا ” يعني سيدها ؛ إشارة إلى كثرة السراري بكثرة الفتوحات ، فيأتي الأولاد من الإماء فتعتق كل أم بولدها وكأنه سيدها الذي مَنّ عليها بالعتق ، إذ كان العتق حاصلا لها من سببه ؛ قاله ابن العربي . قلت : ومنه قوله عليه السلام في مارية : ” أعتقها ولدها ” فنسب العتق إليه . وهذا من أحسن تأويلات هذا الحديث . والله أعلم .

مسألة — فالزوج والسيد يرى الزينة من المرأة وأكثر من الزينة إذ كل محل من بدنها حلال له لذة ونظرا . ولهذا المعنى بدأ بالبعولة ؛ لأن أطلاعهم يقع على أعظم من هذا ، قال الله تعالى : « وَالَّذِينَ هُمْ لِغُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ » . العاشرة — اختلف الناس في جواز نظر الرجل إلى فرج المرأة ؛ على قولين : أحدهما — يجوز ؛ لأنه إذا جاز له التلذذ به فالنظر أولى . وقيل : لا يجوز ؛ لقول عائشة

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٥٠ . (٢) جواب « لو » محذوف ؛ أى لعجبت .

(٣) راجع ص ١٠٥ من هذا الجزء .

رضى الله عنها في ذكر حاملها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما رأيت ذلك منه ولا رأى ذلك مني . والأولى أجمع ، وهذا محمول على الأدب ؛ قاله ابن العربي . وقد قال أصبغ من علمائنا : يجوز له أن يلحسه بلسانه . وقال ابن خُوَيْرِمَنْدَاد : أما الزوج والسيد فيجوز له أن ينظر إلى سائر الجسد وظاهر الفرج دون باطنه . وكذلك المرأة يجوز أن تنظر إلى عورة زوجها ، والإمة إلى عورة سيدها .

قلت : وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « النظر إلى الفرج يورث الطمس » أى العمى ، أى فى الناظر . وقيل : إن الولد بينهما يولد أعمى . والله أعلم .

الحادية عشرة — لما ذكر الله تعالى الأزواج وبدأ بهم ثنى بذوى المحارم وسوى بينهم فى إبداء الزينة ، ولكن تختلف مراتبهم بحسب ما فى نفوس البشر . فلا مِرْيَة أن كشف الأب والأخ على المرأة أحوط من كشف ولد زوجها . وتختلف مراتب ما يُسَدَى لهم ؛ فيُبدى للآب ما لا يجوز إبداءه لولد الزوج . وقد ذكر القاضى إسماعيل عن الحسن والحسين رضى الله عنهما أنهما كانا لا يريان أمهات المؤمنين . وقال ابن عباس : إن رؤيتهما لهن تحيل . قال إسماعيل : أحسب أن الحسن والحسين ذهبا فى ذلك إلى أن أبناء البعولة لم يذكروا فى الآية التى فى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، وهى قوله تعالى : « لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ ^(١) » . وقال فى سورة النور : « وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ » الآية . فذهب ابن عباس إلى هذه الآية ، وذهب الحسن والحسين إلى الآية الأخرى .

الثانية عشرة — قوله تعالى : « أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ » يريد ذكر أولاد الأزواج ، ويدخل فيه أولاد الأولاد وإن سَقَلُوا ، من ذُكران كانوا أو إناث ؛ كبنى البنين وبنى البنات . وكذلك آباء البعولة والأجداد وإن سَقَلُوا من جهة الذُكران لآباء الآباء وآباء الأمهات ، وكذلك أبناءهن وإن سَقَلُوا . وكذلك أبناء البنات وإن سَقَلْنَ ؛ فيستوى فيه أولاد البنين وأولاد البنات . وكذلك أخواتهن ، وهم من ولده الآباء والأمهات أو أحد الصنفين . وكذلك بنو الإخوة

وبنو الأخوات وإن سَفَلُوا من ذُكْرَانٍ كانوا أو إناث كُفِيَ بِنَى الأخوات وبِنَى بنات الأخوات . وهذا كله في معنى ما حرم من المناكح ، فإن ذلك على المعاني في الولادات وهؤلاء محارم ، وقد تقدم في «النساء» . والجمهور على أن العَمَّ والخال كسائر المحارم في جواز النظر لها إلى ما يجوز لهم . وليس في الآية ذكر الرضاع ، وهو كالسبب على ما تقدم . وعند الشعبي وعكرمة ليس العَمَّ والخال من المحارم . وقال عكرمة : لم يذكروهما في الآية لأنهما تبعان لأبائهما .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : «أَوْ نِسَائِهِنَّ» يعني المسلمات ، وتدخل في هذا الإماماء المؤمنات ، ويخرج منه نساء المشركين من أهل الذمة وغيرهم ؛ فلا يحل لامرأة مؤمنة أن تكشف شيئا من بدنهما بين يدي امرأة مشركة إلا أن تكون أمة لها ؛ فذلك قوله تعالى : «أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ» . وكان ابن جريج وعُبَادَةُ بن نُسَيْبٍ وهشام القاري يكرهون أن تقبل النصرانية المسلمة أو ترى عورتها ؛ ويتأولون «أَوْ نِسَائِهِنَّ» . وقال عُبَادَةُ بن نُسَيْبٍ : وكتب عمر رضي الله عنه إلى أبي عبيدة بن الجراح : أنه بلغني أن نساء أهل الذمة يدخلن الحمامات مع نساء المسلمين ؛ فامتنع من ذلك ، وحُلِّ دونه ؛ فإنه لا يجوز أن ترى الذمية عِريَّة المسلمة . قال : فعند ذلك قام أبو عبيدة وأَبَتَهْل وقال : أيما امرأة تدخل الحمام من غير مذر لا تريد إلا أن تَبْيَضَ وجهها فسود الله وجهها يوم تَبْيَضُ الوجوه . وقال ابن عباس رضي الله عنهما : لا يحل للمسلمة أن تراها يهودية أو نصرانية ؛ لثلاث تصفها لزوجها . وفي هذه المسألة خلاف للفقهاء . فإن كانت الكافرة أمة لمسلمة جاز أن تنظر إلى سيدتها ، وأما غيرها فلا ، لانقطاع الولاية بين أهل الإسلام وأهل الكفر ، ولما ذكرناه . والله أعلم .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : «أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ» ظاهر الآية يشمل العبيد والإماء المسلمات والكاتبات . وهو قول جماعة من أهل العلم ، وهو الظاهر من مذهب عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما . وقال ابن عباس : لا بأس أن ينظر المملوك إلى شعر مولاته . وقال أشهب : سئل مالك أُنْظِرَ المرأة نمارها بين يدي الحِصِيِّ ؟ فقال نعم ، إذا كان

مملوكا لها أو لغيرها ؛ وأما الحرف فلا . وإن كان فخلا كبيرا وَغَدًا تملكه ، لا هيئة له ولا منظر فلينظر إلى شعرها . قال أشهب قال مالك : ليس بوسع أن تدخل جارية الولد أو الزوجة على الرجل المرحاض ؛ قال الله تعالى : « أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » . وقال أشهب عن مالك : ينظر الغلام الوغد إلى شعر مسيئته ، ولا أحبه لغلام الزوج . وقال سعيد بن المسيب : لا تنزلكم هذه الآية « أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ » إنما عني بها الإمام ولم يعن بها العبيد . وكان الشعبي يكره أن ينظر المملوك إلى شعر مولاته . وهو قول مجاهد وعطاء . وروى أبو داود عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى فاطمة بعبد قد وهبه لها ، قال : وعلى فاطمة ثوبٌ إذا غطت به رأسها لم يبلغ إلى رجليها ، وإذا غطت به رجليها لم يبلغ إلى رأسها ؛ فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما تلقى من ذلك قال : « إنه لا بأس عليك إنما هو أبوك وغلامك » .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : (أَوِ التَّائِمِينَ غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ) أى غير أولى الحاجة . والإربة : الحاجة ، يقال : أربت كذا أرب أرباً . والإرب والإربة والماربة والأرب : الحاجة ؛ والجمع مارب ؛ أى حوائج . ومنه قوله تعالى : « وَلِي فِيهَا مَارِبٌ أُتْرَى » وقد تقدم . وقال طرفة :^(٢١)

إذا المرء قال الجهل والحب والحنأ * تقدم يوماً ثم ضاعت مآربه
واختلف الناس فى معنى قوله : « أَوِ التَّائِمِينَ غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ » فقيل : هو الأحمق الذى لا حاجة به إلى النساء . وقيل : الأبله . وقيل : الرجل يتبع القوم فى كل معهم ويرتفع بهم ، وهو ضعيف لا يكثر للنساء ولا يشتهن . وقيل : العين . وقيل : الحيى . وقيل : الخنث . وقيل : الشيخ الكبير ، والصبي الذى لم يدرك . وهذا الاختلاف كله متقارب المعنى ، ويجتمع فيمن لا فهم له ولا همة ينتبه بها إلى أمر النساء . وبهذه الصفة كان هيئ الخنث عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما سمع منه ما سمع من وصف محاسن المرأة : بادية بنة غيلان ، أمر بالاحتجاب منه . أخرج حديثه مسلم وأبو داود ومالك فى الموطأ وغيرهم عن

(١) الرغد : الدنى من الرجال الذى يخدم بطلام بطنه . وقيل : الخفيف العقل .

(٢) راجع ج ١١ ص ١٨٧ . (٣) الحوب (بضم الحاء وفتحها) : الإثم . والحنأ : الفحش .

هشام بن عروة عن عروة عن عائشة . قال أبو عمر : ذكر عبد الملك بن حبيب عن حبيب كاتب مالك قال قلت لمالك : إن سفيان زاد في حديث أبنه غِيلَان : « أن مَخْنَثًا يقال له هَيْت » وليس في كتابك هيت ؟ فقال مالك : صدق ، هو كذلك ، وغرّبه النبي صلى الله عليه وسلم إلى الحمي وهو موضع من ذى الحليفة ذات الشمال من مسجدها . قال حبيب وقلت لمالك : وقال سفيان في الحديث : إذا قعدت تَبَنَّتْ ، وإذا تكلمت تَغَنَّتْ . قال مالك : صدق ، هو كذلك . قال أبو عمر : ما ذكره حبيب كاتب مالك عن سفيان أنه قال في الحديث يعني حديث هشام بن عروة « أن مَخْنَثًا يدعى هَيْتًا » فغير معروف عند أحد من رواة عن هشام ، لا أبن عينة ولا غيره ، ولم يقل في تَسْقُ الحديث « إن مَخْنَثًا يدعى هيتا » ، وإنما ذكره عن ابن جُرَيْج بعد تمام الحديث ، وكذلك قوله عن سفيان أنه يقول في الحديث : إذا قعدت تَبَنَّتْ وإذا تكلمت تَغَنَّتْ . هذا ما لم يقله سفيان ولا غيره في حديث هشام بن عروة ، وهذا اللفظ لا يوجد إلا من رواية الواقدي ، والعجب أنه يحكيه عن سفيان ويحكي عن مالك أنه كذلك ، فصارت رواية عن مالك ، ولم يروه عن مالك غير حبيب ولا ذكره عن سفيان غيره أيضا ، والله أعلم . وحبيب كاتب مالك متروك الحديث ضعيف عند جميعهم ، لا يكتب حديثه ولا يلتفت إلى ما يحمي به . ذكر الواقدي والكوفي أن هَيْتًا المَخْنَثُ قال لعبد الله بن أمية المخزومي وهو أخو أم سلمة لأبيها ، وأمه عائكة عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال له وهو في بيت أخيه أم سلمة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع : إن فتح الله عليكم الطائف فعليك ببادية بنت غيلان بن سلمة التقي : فإنها تقبل بأربع وتُدبر بثمان ، مع ثَمَرٍ كَالأُخْوَانِ ، إن جلست تَبَنَّتْ وإن تكلمت تَغَنَّتْ ، بين رجلها كالإناء المكفوء ، وهي كما قال قيس بن الخطيم ، تَغْتَرِقُ الطَّرْفَ وهي لاهية * كأنما شَفَّ وجهها تَرَفَّ (١) و (٢)

(١) أي صارت كاللبنة من منها وعظمها . قال ابن الأثير : أي تزجت رجلها لضخم ركبيها (فرجها) ؛ كأنه شيها بالقبعة من الأدم . (٢) يعني تقبل بأربع عكن وتدبر بثمان عكن . والعكن والأعكان : ما انطوى وتقي من لحم البطن ممنا . (٣) يعني ضخ ركبيها (فرجها) ونهوده كأنه إناء مكبوب . (٤) يقول : من نظر إليها استغرقت طرفه وبصره وشغلته عن النظر إلى غيرها ، وهي لاهية غير محفلة . والترف (بضم فسكون) وحرك هنا لضرورة الشعر) : خروج الدم . وفي شرح ديوان قيس : « أراد أن في لونها مع البياض صفرة ؛ وذلك أحسن » .

بين سُكُول النساءِ خَلَقَتْهَا • قَصْدٌ فَلَا جَبَلَةٌ وَلَا قَضَفٌ^(١)
تنام عن كُبرِ شأنها فإذا * قامت رويدًا تكاد تنقِصُفُ

فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " لقد غفلت النظر إليها يا عدو الله " . ثم أجلاه عن المدينة إلى الحِمْي . قال : فلما أفتتحت الطائف تزوجها عبد الرحمن بن عوف فولدت له منه بُرَيْهَةٌ ، في قول الكلبي . ولم يزل هَيْتَ بذلك المكان حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما ولي أبو بكر كُلَّم فيه فابى أن يردّه ، فلما ولي عمر كُلَّم فيه فابى ، ثم كُلَّم فيه عثمان بعدُ . وقيل : إنه قد كبر وضعف واحتاج ، فأذن له أن يدخل كل جمعة فيسأل ويرجع إلى مكانه . قال : وكان هَيْتَ مولى لعبد الله بن [أبى] أمية المخزومي ، وكان له طُويس^(٢) أيضا ، فمن ثم قيل الخَنْت . قال أبو عمر : يقال « بَادِيَةٌ » بالياء و « بَادِنَةٌ » بالنون ، والصواب فيه عندهم بالياء ، وهو قول أكثرهم ، وكذلك ذكره الزبيرى بالياء .

السادسة عشرة — وصف التابعين بـ « غير » لأن التابعين غير مقصودين بأعيانهم ، فصار اللفظ كالنكرة . و « غير » لا يتحمّض نكرة بفاز أن يجري وصفا على المعرفة . وإن شئت قلت هو بدل . والقول فيها كالقول في « غَيْرِ الْمُغْضُوبِ عَلَيْهِمْ^(٤) » . وقرأ عاصم وابن عامر « غير » بالنصب فيكون استثناء ؛ أى يبدن زيتن للتابعين إلا إذا الإزبة منهم . ويجوز أن يكون حالا ؛ أى والذين يتبعونهم عاجزين عنهم ؛ قاله أبو حاتم . وذو الحال ما في « التابعين » من الذكر .

السابعة عشرة — قوله تعالى : « أَوِ الطُّفُلِ » اسم جنس بمعنى الجمع ، والدليل على ذلك نُسَبُّه بـ « الذين » . وفي مصحف حفصة « أَوِ الْأَطْفَالِ » على الجمع . ويقال : طفل ما لم يراهق الحُلُم . و « يَظْهَرُوا » معناه يطلعوا بالوطء ؛ أى لم يكشفوا عن عوراتهن للجماع لصغرهن . وقيل : لم يبلغوا أن يطبقوا النساء ؛ يقال : ظهرت على كذا أى علمته ، وظهرت

(١) السكول : الضروب . وقصد : ليست بالجسيمة ولا النحيفة . والجبلية : الغليظة ؛ من جبل (كفرج) فهو جبل وجبل . والقضف : الدقة وقلة اللحم . (٢) طويس لقب غلب عليه ، واسمه عيسى بن عبد الله ، مولى بن مخزوم ، وهو أول من غنى بالعربي بالمدينة ، وأول من ألغى الخنث بها . (راجع ترجمته في الأغاني ج ٣ ص ٣٧ طبع دار الكتب) . (٣) في الأصول : « قيل الخنث » والتصويب من الأغاني .

(٤) راجع ج ١ ص ١٤٩ .

على كذا أى قهرته . والجمهور على سكون الواو من « عَوْرَاتٍ » لاستئصال الحركة على الواو .
 وروى عن ابن عباس^(١) فتح الواو؛ مثل جَفَنَةٍ وَجَفَنَاتٍ . وحكى الفراء أنها لغة قيس « عَوْرَاتٍ »
 [بفتح^(٢)] الواو . النحاس : وهذا هو القياس ؛ لأنه ليس بنعت ، كما تقول : جفنة وجففات ؛
 إلا أن التسكين أجود فى « عورات » وأشباهه ، لأن الواو إذا تحزكت وتحرك ما قبلها قلبت
 ألفا ؛ فلو قيل هذا لذهب المعنى .

الثامنة عشرة — اختلف العلماء فى وجوب ستر ما سوى الوجه والكفين منه على قولين :
 أحدهما — لا يلزم ؛ لأنه لا تكليف عليه ، وهو الصحيح . والآخر — يلزمه ؛ لأنه قد يشتهى
 وقد تشتهى أيضا ؛ فإن راحق خفكه حكم البالغ فى وجوب السترة . ومثله الشيخ الذى سقطت
 شهوته ؛ اختلف فيه أيضا على قولين كما فى الصبي ، والصحيح بقاء الحرمة ؛ قاله ابن العربى .
 التاسعة عشرة — أجمع المسلمون على أن السَّوءَتَيْنِ عورة من الرجل والمرأة ، وأن المرأة
 كلها عورة ، إلا وجهها وبديها فإنهم اختلفوا فيهما . وقال أكثر العلماء فى الرجل : من
 سرته إلى ركبته عورة ؛ لا يجوز أن ترى . وقد مضى فى « الأعراف » القول فى هذا مستوفى^(٣) .
 الموفية عشرين — قال أصحاب الراى : عورة المرأة مع عبدها من السرّة إلى الركبة .
 ابن العربى : وكأنهم ظنوها رجلا أو ظنوه امرأة ، والله تعالى قد حرّم المرأة على الإطلاق
 لنظر أولده ، ثم استثنى اللذة للأزواج وملك اليمين ، ثم استثنى الزينة لأئضى عشر شخصا العبد
 منهم ، فما لنا ولذلك ! هذا نظر فاسد واجتهاد عن السداد متباعد . وقد تأول بعض الناس
 قوله : « أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ » على الإمام دون العبيد ؛ منهم سعيد بن المسيّب ، فكيف يحملون
 على العبيد ثم يلحقون بالنساء ، هذا بعيد جدا ! [قال ابن العربى^(٤)] وقد قيل : إن التقدير أو ما
 ملكت أيمانهن من غير أولى الإربة أو التابعين غير أولى الإربة من الرجال ؛ حكاه المهدوى .
 الحادية والعشرون — قوله تعالى : (وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ) الآية ؛ أى لا تضرب
 المرأة برجلها إذا مشّت لتُسمع صوت خلخالها ؛ فإسماع صوت الزينة كإبداء الزينة وأشدّ ،
 (١) فى برك : ابن عامر . (٢) من ب . (٣) راجع ج ٧ ص ١٧٢ . (٤) من ك .

والفرض التستر . أسند الطبري عن المعتمر عن أبيه أنه قال : زعم حضري أن امرأة اتخذت ^(١) برتين من فضة واتخذت جزعا ^(٢) فجعلت في ساقها فزت على القوم فضربت برجلها الأرض فوق الخللخال على الخزع فصوت ؛ فزلت هذه الآية . وسماع هذه الزينة أشد تحريكا للشهوة من إبدائها ؛ قاله الزجاج .

الثانية والعشرون — من فعل ذلك منهم قرحا بجليين فهو مكروه . ومن فعل ذلك منهم تبرجا وتعرضا للرجال فهو حرام مذموم . وكذلك من ضرب بنعله من الرجال ، إن فعل ذلك تمعجا حرم ، فإن العجب كبيرة . وإن فعل ذلك تبرجا لم يجر .

الثالثة والعشرون — قال مكّي رحمه الله تعالى : ليس في كتاب الله تعالى آية أكثر ضمائر من هذه ، جمعت خمسة وعشرين ضميرا للمؤمنات من مخفوض ومرفوع .

قوله تعالى : ﴿ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ فيه مسالتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَتَوْبُوا ﴾ أمر . ولا خلاف بين الأئمة في وجوب التوبة ، وأنها فرض متعين ؛ وقد مضى الكلام فيها في « النساء » ^(٣) وغيرها فلا معنى لإعادة ذلك . والمعنى : وتوبوا إلى الله فإنكم لا تخلون من سهو وتقصير في أداء حقوق الله تعالى ، فلا تركوا التوبة في كل حال .

الثانية — قرأ الجمهور ﴿ آيَةً ﴾ بفتح الهاء . وقرأ ابن عامر بضمها ؛ ووجهه أن تجعل الهاء من نفس الكلمة ، فيكون إعراب المنادي فيها . وضعف أبو علي ذلك جدا وقال : آخر الأسم هو الياء الثانية من أي ، فالمضموم ينبغي أن يكون آخر الاسم ، ولو جاز ضم الهاء هاءنا لأقترانها بالكلمة بلجاز ضم الميم في « اللهم » لأقترانها بالكلمة في كلام طويل . والصحيح أنه إذا ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم قراءة فليس إلا اعتقاد الصحة في اللغة ، فإن القرآن هو الحجة . وأنشد الفراء :

يَا أَيُّهَ الْقَلْبُ الْتَجَّوُجُ النَّفْسِ * أَفَقِ عَنِ الْبَيْضِ الْحَسَانِ الْعَمِيسِ

(١) البرة : الخللخال ، وكل حلقة من سوار وقرط .

(٢) الخزع (بفتح الجيم) ضرب من الخرز .

(٣) راجع ج ٥ ص ٩٠ .

اللَّعْس : لون الشَّفَّة إذا كانت تضرب إلى السواد قليلا ، وذلك يستلح ؛ يقال : شفة لعماء وفيه ونسوة لُعس . وبعضهم يقف « آية » . وبعضهم يقف « آيها » بالألف ؛ لأن ملة حذفها في الوصل إنما هو سكونها وسكون اللام ، فإذا كان الوقف ذهبت الملة فرجعت الألف كما ترجع الياء إذا وقفت على « محل » من قوله تعالى : « غَيْرَ مُحِلِّ الْعَيْدِ » ^(١) . وهذا الاختلاف الذي ذكرناه كذلك هو في « يَأَيَّه السَّاحِر » ^(٢) . و« آيَةُ الثَّقَلَانِ » ^(٣) .

قوله تعالى : وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى — هذه المخاطبة تدخل في باب الستر والصلاح ؛ أي تزوجوا من لا زوج له منكم فإنه طريق التعفف ؛ والمخاطب للأولياء . وقيل : للأزواج . والصحيح الأول ؛ إذ لو أراد الأزواج لقال « وأنكحوا » بغير همز ، وكانت الألف للوصل . وفي هذا دليل على أن المرأة ليس لها أن تنكح نفسها بغير ولي ؛ وهو قول أكثر العلماء . وقال أبو حنيفة : إذا تزوجت الثيب أو البكر نفسها بغير ولي كُفَّتْ لها جاز . وقد مضى هذا في « البقرة » مستوفى .

الثانية — اختلف العلماء في هذا الأمر على ثلاثة أقوال ؛ فقال علماءنا : يختلف الحكم في ذلك باختلاف حال المؤمن من خوف العنت ، ومن عدم صبره ، ومن قوته على الصبر وزوال خشية العنت عنه . وإذا خاف الهلاك في الدين أو الدنيا أو فيهما فالنكاح حتم . وإن لم يخش شيئا وكانت الحال مطلقة فقال الشافعي : النكاح مباح . وقال مالك وأبو حنيفة : هو مستحب . تعلق الشافعي بأنه قضاء لذة فكان مباحا كالأكل والشرب . وتعلق علماءنا بالحديث الصحيح : « مَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي » .

الثالثة — قوله تعالى : (الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ) أي الذين لا أزواج لهم من الرجال والنساء ؛ واحدهم أيم . قال أبو عمرو : أيمى مقلوب أيايم . وانفق أهل اللغة على أن الأيم في الأصل

(١) راجع ج ٦ ص ٢١ . (٢) راجع ١٦ ص ٩٦ . (٣) راجع ج ١٧ ص ١٦٨ .

(٤) راجع ج ٣ ص ٧٢ .

هي المرأة التي لا زوج لها، بكرا كانت أو ثيباً؛ حكى ذلك أبو عمرو والكسائي وغيرهما . تقول العرب : تأيمت المرأة إذا أقامت لا تزوج . وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم : "أنا وأمرأة سَفَعَاءُ^(١) الخدين تأيمت على ولدها الصغار حتى يبلغوا أو يغنيهم الله من فضله كهاتين في الجنة" . وقال الشاعر :

فإن تنكحني أنكح وإن تتأيمي • وإمت كنت أقتى منكم أتأي

ويقال : أيم بين الأيمّة . وقد أمت هي ، وإمت أنا . قال الشاعر :

لقد إمت حتى لا مني كل صاحب • رجاءً بسلمى أن تليم كما إمت

قال أبو عبيد : يقال رجل أيم وأمرأة أيم ، وأكثر ما يكون ذلك في النساء ، وهو كالمستمار في الرجال . وقال أئبة بن أبي الصلت :

لله در بني عِل • عى أيم منهم وناح

وقال قوم : هذه الآية ناسخة لحكم قوله تعالى : « وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ » . وقد بيناه في أول السورة والحمد لله .

الرابعة - المقصود من قوله تعالى : « وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ » الحرائر والأحرار ، ثم بين حكم المسالك فقال « وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ » . وقرأ الحسن « وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبِيدِكُمْ » ، وعبيد اسم للجمع . قال الفراء : ويجوز « وإماءكم » بالنصب ، يرده على « الصالحين » يعني الذكور والإناث ، والصالح الإيمان . وقيل : المعنى ينبغي أن تكون الرغبة في تزويج الإماء والعبيد إذا كانوا صالحين فيجوز تزويجهم ، ولكن لا ترغيب فيه ولا استحباب ، كما قال : « فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا » . ثم قد تجوز الكتابة وإن لم يعلم أن في العبد خيراً ، ولكن الخطاب ورد في الترغيب والاستحباب ، وإنما يستحب كتابة من فيه خير .

الخامسة - أكثر العلماء على أن للسيد أن يكره عبده وأمته على النكاح ، وهو قول مالك وأبي حنيفة وغيرهما . قال مالك : ولا يجوز ذلك إذا كان ضرراً . وروى نحوه عن

(١) السفح : السواد والشحوب . أراد أنها بذلت نفسها وتركزت الزينة والترفة حتى شغب لونها واسودت ، إفاضة على ولدها بعد وفاة زوجها . (٢) راجع ص ١٦٧ من هذا الجزء .

الشافعي ، ثم قال : ليس للسيد أن يكره العبد على النكاح . وقال النخعي ، كانوا يكرهون المالك على النكاح و ينفقون عليهم الأبواب . تمسك أصحاب الشافعي فقالوا : العبد مكلف فلا يجبر على النكاح ؛ لأن التكليف يدل على أن العبد كامل من جهة الآدمية ، وإنما تتعلق به المملوكية فيما كان حفظاً للسيد من ملك الرقبة والمنفعة ، بخلاف الأمة فإنه له حق المملوكية في بضعها ليستوفيه ؛ فأما بضع العبد فلا حق له فيه ، ولأجل ذلك لا تباح السيدة لعبدها . هذه عمدة أهل خراسان والعراق ، وعمدتهم أيضا الطلاق ، فإنه يملكه العبد بملك عقده . ولعلنا نكتة العظمى في أن مالكية العبد استغرقتها مالكية السيد ؛ ولذلك لا يتزوج إلا بإذنه بإجماع . والنكاح وبأبه إنما هو من المصالح ، ومصلحة العبد موكولة إلى السيد ، هو يراها ويقيمها للعبد .

السادسة - قوله تعالى : (إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) رجوع الكلام إلى الأحرار ؛ أي لا تمتنعوا عن التزويج بسبب فقر الرجل والمرأة ؛ « إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » . وهذا وعد بالغنى للترؤجين طلب رضا الله واعتصاما من معاصيه . وقال ابن مسعود : التمسوا الغنى في النكاح . وتلا هذه الآية . وقال عمر رضى الله عنه : عجبى ممن لا يطلب الغنى في النكاح ، وقد قال الله تعالى : « إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » . وروى هذا المعنى عن ابن عباس رضى الله عنهما أيضا . ومن حديث أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ثلاثة كلهم حق على الله عونُه المجاهد في سبيل الله والنائحُ يريد العفاف والمكاتبُ يريد الأداء " . أخرجه ابن ماجه في سننه . فإن قيل : فقد نجد النائح لا يستغنى ؛ قلنا : لا يلزم أن يكون هذا على الدوام ، بل لو كان في لحظة واحدة لصدق الوعد . وقد قيل : يغنيه ؛ أى يغنى النفس . وفى الصحيح " ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس " . وقد قيل : ليس وعدا لا يقع فيه خُلف ؛ بل المعنى أن المال غادر ورائح ، فأرجوا الغنى . وقيل : المعنى يغنيهم الله من فضله إن شاء ؛ كقوله تعالى :

(١) العرض (بالتحريك) : مناع الدنيا وحطامها .

« يَكْثِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ » ، وقال تعالى : « يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ » . وقيل : المعنى إن يكونوا فقراء إلى النكاح يُغْنِيَهُمُ الله بالحلال لينتفعفوا عن الزنى .

السابعة — هذه الآية دليل على تزويج الفقير، ولا يقول كيف أتزوج وليس لى مال؛ فإن رزقه على الله . وقد زوج النبي صلى الله عليه وسلم المرأة التى آتته تهب له نفسها لمن ليس له إلا إزار واحد، وليس لما بعد ذلك نسخ النكاح بالإعسار لأنها دخلت عليه؛ وإنما يكون ذلك إذا دخلت على اليسار فخرج معسرا، أو طرأ الإعسار بعد ذلك؛ لأن الجوع لا صبر عليه؛ قاله علماءنا . وقال النقاش : هذه الآية حجة على من قال : إن القاضى يفرق بين الزوجين إذا كان الزوج فقيرا لا يقدر على النفقة؛ لأن الله تعالى قال : « يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ » ولم يقل يفرق . وهذا ارتاع ضعيف، وليس هذه الآية حكما فيمن عجز عن النفقة، وإنما هى وعد بالإغناء لمن تزوج فقيرا . فأما من تزوج موسرا وأعسر بالنفقة فإنه يفرق بينهما؛ قال الله تعالى : « وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ » ونفحات الله تعالى مأمولة فى كل حال موعود بها .

قوله تعالى : وَلْيَسْتَغْفِرِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتُوهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ وَلَا تُكْرَهُوا فَتَبَيَّنْكُمْ عَلَى الْبَيِّعَاءِ إِنْ أَرَدْتُمْ تَحْصُنَا لَنَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ ءَايَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (وَلْيَسْتَغْفِرِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَيْسَتَسْتَغْفِرَ الَّذِينَ ﴾^(١) الخطاب لمن يملك أمر نفسه ، لا لمن زمامه بيد غيره فإنه يقوده إلى ما يراه ؛ كالحججور [عليه] — قولاً واحداً — والأمة والعبد كل أحد قولى العلماء .

الثانية — « وأستغف » وزنه استغفل ؛ ومعناه طلب أن يكون عفيفاً ؛ فأمر الله تعالى بهذه الآية كل من تعذر عليه النكاح ولا يحده بأى وجه تعذر أن يستغف . ثم لما كان أغلب الموانع عن النكاح عدم المال وعد بالإغناء من فضله ؛ فيرزقه ما يتزوج به ، أو يحده امرأة ترضى باليسير من الصداق ، أو تزول عنه شهوة النساء . وروى النسائي عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ثلاثة كلهم حق على الله عز وجل عونهم المجاهد في سبيل الله والنالح الذى يريد العفاف والمكاتب الذى يريد الأداء » .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ لَا يَحْدُونَ نِكَاحًا ﴾ أى طَوْل نكاح ؛ فحذف المضاف . وقيل : النكاح هاهنا ما تنكح به المرأة من المهر والنفقة ؛ كاللثاف اسم لما يلتحف به . واللباس اسم لما يلبس ؛ فعلى هذا لا حذف فى الآية ، قاله جماعة من المفسرين ؛ وحملهم على هذا قوله تعالى : « حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » فظنوا أن المأمور بالاستغفار إنما هو من عدم المال الذى يتزوج به . وفى هذا القول تخصيص المأمورين بالاستغفار ؛ وذلك ضعيف ، بل الأمر بالاستغفار متوجه لكل من تعذر عليه النكاح بأى وجه تعذر ، كما قدمناه ، والله تعالى أعلم .

الرابعة — من تائق نفسه إلى النكاح فإن وجد الطول فالمستحب له أن يتزوج ، وإن لم يجد الطول فعليه بالاستغفار فإن أمكن ولو بالصوم فإن الصوم له وجاء ؛ كما جاء فى الخبر الصحيح . ومن لم تنق نفسه إلى النكاح فالأولى له التخلل لعبادة الله تعالى . وفى الخبر « خيركم الخفيف^(٤) الخالد^(٥) الذى لا أهل له ولا ولد » . وقد تقدم جواز نكاح الإماء عند عدم الطول للحرمة فى « النساء » والحمد لله . ولما لم يجعل الله له (بين) العفة والنكاح درجة دل على أن ما عداها

(١) من ك . (٢) فى ك : يذر . (٣) الوجاء — بالكسر — انخساء . أى الصوم يقطع الشهوة كما يقطعها انخساء . (٤) الخالد الخال تفسيره ما بعده . (٥) راجع ج ٥ ص ١٣٦ فابعد . (٦) من ب وك .

عزم، ولا يدخل فيه ملك الجبن؛ لأنه بنص آخر مباح، وهو قوله تعالى: «أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» بغوات فيه زيادة، ويبقى على التحريم الاستثناء ردًا على أحمد^(١). وكذلك يخرج عنه نكاح المتعة بنسخه، وقد تقدّم هذا في [أول]^(١) «المؤمنون».

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ بِمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ فيه ست عشرة مسألة:

الأولى — قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ﴾ «الذين» في موضع رفع. وعند الخليل وسيبويه في موضع نصب على إضمار فعل؛ لأن بعده أمرا. ولما جرى ذكر العبيد والإماء فيما سبق وصل به أن العبد إن طلب الكتابة فالمستحب كتابته؛ فربما يقصد بالكتابة أن يستقل ويكتسب ويتزوج إذا أراد؛ فيكون أعف له. قيل: نزلت في غلام لحويطب ابن عبد العزى يقال له صبيح — وقيل: صبيح — طلب من مولاه أن يكتبه فأبى؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية، فكتبه حويطب على مائة دينار ووهب له منها عشرين دينارا فأذاها، وقيل يحنّ في الحرب؛ ذكره القشيري وحكاه النقاش. وقال مكي: هو صبيح القبطي غلام حاطب بن أبي بلتعة. وعلى الجملة فإن الله تعالى أمر المؤمنين كافة أن يكتب منهم كل من له مملوك وطلب المملوك الكتابة وعلم سيده منه خيرا.

الثانية — الكتاب والمكتابة سواء؛ مفاعلة مما لا تكون إلا بين اثنين، لأنها معاقدة بين السيد وعبده؛ يقال: كاتب يكتب كتابا ومكتابة؛ كما يقال: قاتل قتالا ومقاتلة. فالكتاب في الآية مصدر كالقتال والجلاد والدفاع. وقيل: الكتاب هاهنا هو الكتاب المعروف الذي يكتب فيه الشيء؛ وذلك أنهم كانوا إذا كاتبوا العبد كتبوا عليه وعلى أنفسهم بذلك كتابا. فالمعنى يطلبون العتق الذي يكتب به الكتاب فيدفع إليهم.

الثالثة — معنى المكتابة في الشرع: هو أن يكتب الرجل عبده على مال يؤدّيه مُنَجَّمًا عليه؛ فإذا آذاه فهو حر. ولها حالتان: الأولى — أن يطلبها العبد ويُجيبه السيد؛ فهذا

مطلق الآية وظاهرها . الثانية — أن يطلبها العبد وبأباها السيد ؛ وفيها قولان : الأول لعكرمة وعطاء ومسروق وعمرو بن دينار والضحاك بن مزاحم وجماعة أهل الظاهر أن ذلك واجب على السيد . وقال علماء الأمصار : لا يجب ذلك . وتعلق من أوجبها بمطلق الأمر ، وأفعل بمطلقه على الوجوب حتى يأتي الدليل بغيره . وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وابن عباس ، واختاره الطبري . واحتج داود أيضا بأن سيرين أبا محمد بن سيرين سأل أنس بن مالك الكتابة وهو مولاه فأبى أنس ؛ فرفع عمر عليه الدرة ، وتلا : « فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا » ، فكتبه أنس . قال داود : وما كان عمر ليرفع الدرة على أنس فيما له مباح ألا يفعله . وتمسك الجمهور بأن الإجماع منعقد على أنه لو سأله أن يبيعه من غيره لم يلزمه ذلك ، ولم يجبر عليه وإن ضوعف له في الثمن . وكذلك لو قال له أعتقني أو دبّرني أو زوجني لم يلزمه ذلك بإجماع ، فكذلك الكتابة ؛ لأنها معاوضة فلا تصح إلا عن تراض . وقولهم : مطلق الأمر يقتضي الوجوب صحيح ، لكن إذا عيرى عن قرينة تقتضي صرفه عن الوجوب ، وتعليقه هنا بشرط علم الخير فيه ؛ فعلق الوجوب على أمر باطن وهو علم السيد بالخيرية . وإذا قال العبد : كاتبني وقال السيد : لم أعلم فيك خيرا ؛ وهو أمر باطن ، فيرجع فيه إليه ويعمل عليه . وهذا أقوى في بابه .

الرابعة — واختلف العلماء في قوله تعالى : (خَيْرًا) فقال ابن عباس وعطاء : المال . مجاهد : المال والأداء . الحسن والنخعي : الدين والأمانة . وقال مالك : سمعت بعض أهل العلم يقولون هو القوة على الاكتساب والأداء . وعن الليث نحوه ، وهو قول الشافعي . وقال عبيدة السلماني : إقامة الصلاة والخير . قال الطحاوي : وقول من قال إنه المال لا يصح عندنا ؛ لأن العبد مال لمولاه ، فكيف يكون له مال . والمعنى عندنا : إن علمتم فيهم الدين والصدق ، وعلمتم أنهم يعاملونكم على أنهم متعبدون بالوفاء لكم بما عليهم من الكتابة والصدق في المعاملة فكتبوهم . وقال أبو عمر : من لم يقل إن الخير هنا المال أنكر أن يقال إن علمتم فيهم مالا ، وإنما يقال : علمتم فيه الخير والصلاح والأمانة ؛ ولا يقال : علمتم فيه المال ، وإنما يقال علمتم عنده المال .

(١) في ك : تعلق . (٢) لعل كلمة « والخير » مقحمة . ولعل المراد بالخير سائر الخصال المحمودة .

قلت : وحديث بَريرة يَرَدُّ قول من قال : إن الخير المال ، على ما يأتي .

الخامسة - اختلف العلماء في كتابة من لا حِرْفَة له ، فكان ابن عمر يكره أن يكتب عبده إذا لم تكن له حِرْفَة ، ويقول : أنا أمرني أن آكل أوساخ الناس ؟ ونحوه عن سلمان الفارسي . وروى حكيم بن حزام قال : كتب عمر بن الخطاب إلى عُمر بن سعد : أما بعد ! فإنه من قبلك من المسلمين أن يكتبوا أرقاءهم على مسألة الناس . وكرهه الأوزاعي وأحمد وإسحاق . ورخص في ذلك مالك وأبو حنيفة والشافعي . وروى عن علي رضي الله عنه أن ابن التياح مؤذنه قال له : أكتب ولبس لي مال ؟ قال نعم ، ثم حصص الناس على الصدقة علي ، فأعطوني ما فضل عن مكاتبي ، فأنبت علياً فقال : اجعلها في الرقاب . وقد روى عن مالك كراهة ذلك ، وأن الأمة التي لا حِرْفَة لها يكره مكاتبها لما يؤدي إليه من فسادها . والجمعة في السنة لأنها خالفها . روى الأئمة عن عائشة رضي الله عنها قالت : دخلت على بَريرة فقالت : إن أهل كاتبوني على تسع أواق في تسع سنين ، كل سنة أوقية ، فأعينيني ... الحديث . فهذا دليل على أن للسيد أن يكتب عبده وهو لا شيء معه ، ألا ترى أن بَريرة جاءت عائشة تخبرها بأنها كاتبة أهلها وسألها أن تعينها ، وذلك كان في أول كتابتها قبل أن تؤذى منها شيئاً ، كذلك ذكره ابن شهاب عن عروة أن عائشة أخبرته أن بَريرة جاءت تستعينها في كتابتها ولم تكن قضت من كتابتها شيئاً ، أخرجه البخاري وأبو داود . وفي هذا دليل على جواز كتابة الأمة ، وهي غير ذات صنعة ولا حرفة ولا مال ، ولم يسأل النبي صلى الله عليه وسلم هل لها كسب أو عمل وأُصِيبَ^(١) أو مال ، ولو كان هذا واجباً لسأل عنه ليقع حكمه عليه ، لأنه بُعث مبيّناً معلماً صلى الله عليه وسلم . وفي هذا الحديث ما يدل على أن من تأول في قوله تعالى : « إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا » أن المال الخير ، ليس بالتأويل الجيد ، وأن الخير المذكور هو القوة على الاكتساب مع الأمانة . والله أعلم .

السادسة - الكتابة تكون بقليل المال وكثيره ، وتكون على أنجم ، لحديث بَريرة . وهذا ما لا خلاف فيه بين العلماء والحمد لله . فلو كاتبه على ألف درهم ولم يذكر أجلاً نُجِّمَتْ

عليه بقدر سعايته وإن كره السيد . قال الشافعي : لا بد فيها من أجل ، وأقلها ثلاثة أنجم . واختلفوا إذا وقعت على نجم واحد فأكثر أهل العلم يميزونها على نجم واحد . وقال الشافعي : لا تجوز على نجم واحد ، ولا تجوز حالة التبتة ، وإنما ذلك عتق على صفة ، كأنه قال : إذا أدبت كذا وكذا فانت حر وليست كتابة . قال ابن العربي : اختلف العلماء والسلف في الكتابة إذا كانت حالة على قولين ، واختلف قول علمائنا باختلافهم . والصحيح في النظر أن الكتابة مؤجلة ، كما ورد بها الأثر في حديث بريدة حين كاتبت أهلها على تسع أواق في كل عام أوقية ، وكما فعلت الصحابة ، ولذلك سُميت كتابة لأنها تُكتب ويُشهد عليها ، فقد استوسق الأسم والأثر ، وعَصَدَ المعنى ، فإن المال إن جعله حالاً وكان عند العبد شيء فهو مال مقاطعة وعقد مقاطعة لا عقد كتابة . وقال ابن خُوَيْرَمَنْدَاد : إذا كاتبت على مال معجل كان عتقا على مال ، ولم تكن كتابة . وأجاز غيره من أصحابنا الكتابة الحالة وتسمها مقاطعة ، وهو القياس ، لأن الأجل فيها إنما هو فسحة للعبد في التكسب . ألا ترى أنه لو جاء بالمنجم عليه قبل محلة لوجب على السيد أن يأخذه ويتعجل للكاتِب عتقه . ويجوز الكتابة الحالة ، قال الكوفيون .

قلت : لم يرد عن مالك نص في الكتابة الحالة ، والأصحاب يقولون : إنها جائزة ، ويسمونها مقاطعة . وأما قول الشافعي إنما لا تجوز على أقل من ثلاثة أنجم فليس بصحيح ، لأنه لو كان صحيحا لحاز لغيره أن يقول : لا يجوز على أقل من خمسة نجوم ، لأنها أقل النجوم التي كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في بريدة ، وعلم بها النبي صلى الله عليه وسلم وقضى فيها ، فكان بصواب المجة أولى . روى البخاري عن عائشة أن بريدة دخلت عليها تستعينها في كتابتها وعليها خمسة أواق فنجت عليها في خمس سنين ... الحديث . كذا قال الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة : وعليها خمسة أواق فنجت عليها في خمس سنين . وقال أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : جاءت بريدة فقالت : إني كاتبت أهل على تسع أواق ... الحديث . وظاهر الروايتين

(٢) في ك : ونجوز الكتابة الحالة . قاله الخ .

(١) استوسق : اجتمع .

تعارض ، غير أن حديث هشام أولى لاتصاله واتقطاع حديث يونس ؛ لقول البخارى :
وقال الليث حدثني يونس ؛ ولأن هشاما أثبت في حديث أبيه وجده من غيره ، والله أعلم .

السابعة - المكاتب عبد ما بقي عليه من مال الكتابة شيء ، لقوله عليه السلام :
"المكاتب عبد ما بقي عليه من مكاتبته درهم" . أخرجه أبو داود عن عمرو بن شعيب عن
أبيه عن جده . وروى عنه أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "أيما عبد كاتب على
مائة دينار فأذاها إلا عشرة دنائير فهو عبد" . وهذا قول مالك والشافعي وأبي حنيفة وأصحابهم
والثوري وأحمد وإسحاق وأبي ثور وداود والطبري . وروى ذلك عن ابن عمر من وجوه ،
وعن زيد بن ثابت وعائشة وأم سلمة ، لم يختلف عنهم في ذلك رضى الله عنهم . وروى
ذلك عن عمر بن الخطاب ، وبه قال ابن المسيب والقاسم وسالم وعطاء . قال مالك : وكل
من أدركنا بيلدنا يقول ذلك . وفيها قول آخر روى عن علي أنه إذا أدى الشطر فهو غريم ؛
وبه قال النخعي . وروى ذلك عن عمر رضى الله عنه ، والإسناد عنه بأن المكاتب عبد ما بقي
عليه درهم ، خير من الإسناد عنه بأن المكاتب إذا أدى الشطر فلا ريق عليه ؛ قاله أبو عمر .
وعن علي أيضا يعتق منه بقدر ما أدى . وعنه أيضا أن العتاقة تجري فيه بأول نجم يؤديه .
وقال ابن مسعود : إذا أدى ثلث الكتابة فهو عتيق غريم ؛ وهذا قول شريح . وعن
ابن مسعود : لو كانت الكتابة مائتي دينار وقيمة العبد مائة دينار فأدى العبد المائة التي هي
قيمتها عتيق ؛ وهو قول النخعي أيضا . وقول سابع - إذا أدى الثلاثة الأرباع وبقي الربع
فهو غريم ولا يعود عبدا ؛ قاله عطاء بن أبي رباح ، رواه ابن جريج عنه . وحكى عن بعض
السلف أنه بنفس عقيد الكتابة حر ؛ وهو غريم بالكتابة ولا يرجع إلى الرق أبدا . وهذا القول
يرده حديث بريدة لصحته عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفيه دليل واضح على أن المكاتب
عبد ، ولولا ذلك ما بيعت بريدة ، ولو كان فيها شيء من العتق ما أجاز بيع ذلك ؛ إذ من
ستته المجمع عليها ألا يساع الحز . وكذلك كتابة سلمان وجؤرية ؛ فإن النبي صلى الله عليه
وسلم حكم لجميعهم بالرق حتى أدوا^(٢) الكتابة . وهي حجة للجمهور في أن المكاتب عبد ما بقي

(١) أصحاب هذا القول يرون أنه استرد حرته لأنها الأصل في الإنسان محقة . (٢) في ك : يؤديه .

عليه شيء . وقد ناظر علي بن أبي طالب زيد بن ثابت في المكاتب ؛ فقال لعلي : أكنت راجحه لوزني ، أو مجيزا شهادته لو شهد ؟ فقال علي : لا . فقال زيد : هو عبد ما بقي عليه شيء . وقد روى النسائي عن علي وابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : "المكاتب يعتق منه بقدر ما أدى ويقام عليه الحد بقدر ما أدى ويرث بقدر ما اعتق منه" . وإسناده صحيح . وهو حجة لما روى عن علي ، ويعتضد بما رواه أبو داود عن نهبان مكاتب أم سلمة قال سمعت أم سلمة تقول : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا كان لإحداكن مكاتب وكان عنده ما يؤدي فلتحتجب منه" . وأخرجه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح . إلا أنه يحتمل أن يكون خطابا مع زوجاته ، أخذاً بالاحتياط والورع في حقهن ؛ كما قال لسودة : "احتجبي منه" مع أنه قد حكم بأخوتها له ، وبقوله لعائشة وحفصة : "أفعميأوان أنما الستا تبصرانه" يعني ابن أم مكتوم ، مع أنه قال لفاطمة بنت قيس : "اعتدي عند ابن أم مكتوم" وقد تقدم هذا المعنى .

الثامنة - أجمع العلماء على أن المكاتب إذا حل عليه نجم من نجومه أو بحمان أو نجومه كلها فوقف السيد عن مطالبته وتركه بحاله أن الكتابة لا تنفسخ ما دام على ذلك ثابتين .

التاسعة - قال مالك : ليس للعبد أن يعجز نفسه إذا كان له مال ظاهر ، وإن لم يظهر له مال فذلك إليه . وقال الأوزاعي : لا يمكن من تعجز نفسه إذا كان قويا على الأداء . وقال الشافعي : له أن يعجز نفسه ، علم له مال أو قوة على الكتابة أو لم يعلم ؛ فإذا قال : قد عجزت وأبطلت الكتابة فذلك إليه . وقال مالك : إذا عجز المكاتب فكل ما قبضه منه سيده قبل العجز حل له ، كان من كسبه أو من صدقة عليه . وأما ما أُعين به على فكاك رقبته فلم يَف ذلك بكتابته كان لكل من أعانه الرجوع بما أعطى أو تحلل منه المكاتب . ولو أعانوه صدقة لا على فكاك رقبته فذلك إن عجز حل لسيده ولو تم به فكاكه وبقيت منه فضلة . فإن كان بمعنى الفكاك ردها إليهم بالحصص أو يخللونه منها . هذا كله مذهب مالك فيما ذكر ابن القاسم . وقال أكثر أهل العلم : إن ما قبضه السيد منه من كتابته ، وما فضل بيده بعد عجزه

من صدقة أو غيرها فهو لسيدته ، يطيب له أخذ ذلك كله . هذا قول الشافعي وأبي حنيفة وأصحابهما وأحمد بن حنبل ، ورواية عن شريح . وقال الثوري : يجعل السيد ما أعطاه في الرقاب ؛ وهو قول مسروق والنخعي ، ورواية عن شريح . وقالت طائفة : ما قبض منه السيد فهو له ، وما فصل بيده بعد المعجز فهو له دون سيده ؛ وهذا قول بعض من ذهب إلى أن العبد يملك . وقال إسحاق : ما أعطى بحال الكتابة رد على أربابه .

العاشرة — حديث بريرة على اختلاف طرقه وألفاظه يتضمن أن بريرة وقع فيها بيع بعد كتابة تقدمت . واختلف الناس في بيع المكاتب بسبب ذلك . وقد ترجم البخاري (باب بيع المكاتب إذا رضى) . وإلى جواز بيعه للعتق إذا رضى المكاتب بالبيع ولو لم يكن عاجزا — ذهب ابن المنذر والداودي ، وهو الذي أرتضاه أبو عمر بن عبد البر ، وبه قال ابن شهاب^(١) وأبو الزناد وربيعة ؛ غير أنهم قالوا : لأن رضاه بالبيع عجز منه . وقال مالك وأبو حنيفة وأصحابهما : لا يحوز بيع المكاتب ما دام مكاتباً حتى يعجز ، ولا يحوز بيع كتابته بحال ؛ وهو قول الشافعي بمصر . وكان بالعراق يقول : بيعه جائز ، وأما بيع كتابته فغير جائزة . وأجاز مالك بيع الكتابة ؛ فإن أذاها عتق ، وإلا كان رقيقاً لمشتري الكتابة . ومنع من ذلك أبو حنيفة ؛ لأنه يبيع غرر . واختلف قول الشافعي في ذلك بالمنع والإجازة . وقالت طائفة : يحوز بيع المكاتب على أن يمضي في كتابته ؛ فإن أدى عتق وكان ولاؤه للذي أبتاعه ولو تجز فهو عبد له . وبه قال النخعي وعطاء والليث وأحمد وأبو نور . وقال الأوزاعي : لا يباع المكاتب إلا للعتق ، ويكره أن يباع قبل عجزه ؛ وهو قول أحمد وإسحاق . قال أبو عمر : في حديث بريرة إجازة بيع المكاتب إذا رضى بالبيع ولم يكن عاجزاً عن أداء نجم قد حل عليه ؛ بخلاف قول من زعم أن بيع المكاتب غير جائز إلا بالمعجز ؛ لأن بريرة لم تذكر أنها تجزّت عن أداء نجم ، ولا أخبرت بأن النجم قد حل عليها ، ولا قال لها النبي صلى الله عليه وسلم أعاجزة أنت أم هل حل عليك نجم . ولو لم يحز بيع المكاتب والمكاتب إلا بالمعجز عن أداء ما قد حلّ لكان النبي صلى الله عليه وسلم قد سألها أعاجزة هي أم لا ، وما كان ليأذن

في شرائها إلا بعد علمه صلى الله عليه وسلم أنها حاجة ولو عن أداء نجم واحد قد حل عليها .
وفي حديث الزهري أنها لم تكن قضت من كتابتها شيئا . ولا أعلم في هذا الباب حجة أصح
من حديث بريرة هذا ، ولم يرو عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء يعارضه ، ولا في شيء من
الأخبار دليل على عجزها . استدلل من منع من بيع المكاتب بأمور : منها أن قالوا إن الكتابة
المذكورة لم تكن أنعمدت ، وأن قولها كاتبت أهل معناه أنها راوضتهم عليها ، وقدروا مبلغها
وأجلها ولم يعقدوها . وظاهر الأحاديث خلاف هذا إذا تؤمل مساقها . وقيل : إن بريرة
عجزت عن الأداء فانفقت هي وأهلها على فسخ الكتابة ، وحينئذ صح البيع ؛ إلا أن هذا إنما
يتمشى على قول من يقول : إن تعجز المكاتب غير مفتقر إلى حكم حاكم إذا اتفق العبد والسيد
عليه ؛ لأن الحق لا يعدوهما ، وهو المذهب المعروف . وقال مَحْنُون : لا بد من السلطان ؛
وهذا إنما خاف أن يتواطأ على ترك حق الله تعالى . ويدل على صحة أنها عجزت ما روى أن
بريرة جاءت عائشة تستعينها في كتابتها ولم تكن قضت من كتابتها شيئا ؛ فقالت لها عائشة :
إرجعي إلى أهلِكَ فإن أحبوا أن أقضى عنك كتابتك فعلت . فظاهر هذا أن جميع كتابتها
أو بعضها استحق عليها ؛ لأنه لا يقضى من الحقوق إلا ما وجبت المطالبة به ، والله أعلم .
هذه التأويلات أشبه ما لهم فيها من الدخيل ما بيناه . وقال ابن المنذر : ولا أعلم حجة لمن
قال ليس له بيع المكاتب إلا أن يقول لعل بريرة عجزت . قال الشافعي : وأظهر معانيه أن
لمالك المكاتب بيعه .

الحادية عشرة — المكاتب إذا أدى كتابته عتق ولا يحتاج إلى ابتداء عتق من السيد .
وكذلك ولده الذين ولدوا في كتابته من أمته ، يعتقون بعتقه ويرقون برقه ؛ لأن ولد الإنسان
من أمته بمثابة اعتباره بالحر وكذلك ولد المكاتب ، فإن كان لها ولد قبل الكتابة لم يدخل
في الكتابة إلا بشرط .

الثانية عشرة — (وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ) هذا أمر للسادة بإعانتهم في مال
الكتابة ؛ إما بأن يعطوهم شيئا مما في أيديهم — أغنى أيدي السادة — أو يحطوا عنهم شيئا
(١) في برك : وهذان التأويلان أشبه ما لهم وفيهما . الخ .

من مال الكتابة . قال مالك : بوضع عن المكاتب من آخر كتابته . وقد وضع ابن عمر خمسة آلاف من خمسة وثلاثين ألفا . واستحسن علي رضي الله عنه أن يكون ذلك ربع الكتابة . قال الزهراوى : روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم . واستحسن ابن مسعود والحسن بن أبى الحسن ثلثها . وقال قتادة : عشرها . ابن جبير : يسقط عنه شيئا ، ولم يحجّه ، وهو قول الشافعى ، واستحسنه الثورى . قال الشافعى : والشيء أقل شيء يقع عليه اسم شيء ، ويجبر عليه السيد ويحكم به الحاكم على الورثة إن مات السيد . ورأى مالك رحمه الله تعالى هذا الأمر على الندب ، ولم يرقدر الوضعية حدا . احتج الشافعى بمطلق الأمر في قوله : « وَأَتَوْهُمْ » ، ورأى أن عطف الواجب على الندب معلوم فى القرآن ولسان العرب ، كما قال تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِى الْقُرْبَى » وما كان مثله . قال ابن العربى : وذكره قبله إسماعيل بن إسحاق القاضى ، جعل الشافعى الإيتاء واجبا ، والكتابة غير واجبة ، بفعل الأصل غير واجب والفرع واجبا ، وهذا لا نظير له ، فصارت دعوى محضة . فإن قيل : يكون ذلك كالنكاح لا يجب فإذا انعقد وجبت أحكامه ، منها المنة . قلنا : عندنا لا تجب المنة فلا معنى لأصحاب الشافعى . وقد كاتب عثمان بن عفان عبده وحلف ألا يحطه... ، فى حديث طويل .

قلت : وقد قال الحسن والنخعي وبريدة إنما الخطاب بقوله : « وَأَتَوْهُمْ » للناس أجمعين فى أن يتصدقوا على المكاتبين ، وأن يعينهم فى فكك رقابهم . وقال زيد بن أسلم : إنما الخطاب للولاة بأن يعطوا المكاتبين من مال الصدقة حظهم ؛ وهو الذى تضمنه قوله تعالى « وَفِى الرِّقَابِ »^(٢) . وعلى هذين القولين فليس لسيد المكاتب أن يضع شيئا عن مكاتبه . ودليل هذا أنه لو أراد حط شئ من نجوم الكتابة لقال وضَعُوا عنهم كذا .

الثالثة عشرة — إذا قلنا : إن المراد بالخطاب السادة فرأى عمر بن الخطاب أن يكون ذلك من أول نجومه ، مبادرة إلى الخير خوفا ألا يدرك آخرها . ورأى مالك رحمه الله تعالى وغيره أن يكون الوضع من آخر نجم . وعلّة ذلك أنه إذا وضع من أول نجم ربما عجز العبد

فارجع هو وماله إلى السيد، فعادت إليه وَضِيعَتُهُ وهي شبه الصدقة . وهذا قول عبد الله ابن عمر وعلي . وقال مجاهد : يترك له من كل نجم . قال ابن العربي : والأقوى عندي أن يكون في آخرها ؛ لأن الإسقاط أبدا إنما يكون في أخريات الديون .

الرابعة عشر - المكاتب إذا بيع للعتق رضا منه بعد الكتابة وقبض بائمه ثمنه لم يجب عليه أن يعطيه من ثمنه شيئا، سواء باعه لعتق أو لغير عتق، وليس ذلك كالسيد يؤدي إليه مكاتب كتابته فيؤتيه منها، أو يضع عنه من آخره نَجْمًا أو ما شاء : على ما أمر الله به في كتابه، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمر مولى بريرة بإعطائها مما قبضوا شيئا، وإن كانوا قد باعوها للعتق .

الخامسة عشرة - اختلفوا في صفة عقد الكتابة؛ فقال ابن خُوَيْرِزْمَنَاد : صفتها أن يقول السيد لعبده كاتبك على كذا وكذا من المال ، في كذا وكذا نجما ، إذا أدبته فانت حر . أو يقول له أذل إلى ألفا في عشرة أنجم وأنت حر . فيقول العبد قد قبلت ونحو ذلك من الألفاظ فتى إذاها عتق . وكذلك لو قال العبد كاتبني ، فقال السيد قد فعلت ، أو قد كاتبتك . قال ابن العربي : وهذا لا يلزم ؛ لأن لفظ القرآن لا يقتضيه والحال يشهد له ؛ فإن ذكره فحسن، وإن تركه فهو معلوم لا يحتاج إليه . ومسائل هذا الباب وفروعه كثيرة ؛ وقد ذكرنا من أصوله جملة ، فيها لمن اقتصر عليها كفاية، والله الموفق للهداية .

السادسة عشرة - في ميراث المكاتب ؛ واختلف العلماء في ذلك على ثلاثة أقوال : فذهب مالك أن المكاتب إذا هلك وترك مالا أكثر مما بقي عليه من كتابته وله ولد ولدوا في كتابته أو كاتب عليهم ، ورثوا ما بقي من المال بعد قضاء كتابته ؛ لأن حكمهم حكمه ، وعليهم السعي فيما بقي من كتابته لو لم يخلف مالا، ولا يعتقون^(١) إلا بعثقه ، ولو أدى عنهم ما رجع بذلك عليهم ؛ لأنهم يعتقون عليه ؛ فهم أولى بميراثه لأنهم مساوون له في جميع حاله . والقول الثاني - أنه يؤدي عنه من ماله جميع كتابته، وجعل كأنه قد مات حرا، ويرثه جميع ولده ، وسواء في ذلك من كان حرا قبل موته من ولده ومن كاتب عليهم أو ولدوا

في كتابته؛ لأنهم قد استوتوا في الحرية كلهم حين تأدت عنهم كتابتهم . روى هذا القول عن علي وابن مسعود، ومن التابعين عن عطاء والحسن وطاوس وإبراهيم ، وبه قال فقهاء الكوفة سفيان الثوري وأبو حنيفة وأصحابه والحسن بن صالح بن حتح ، وإليه ذهب إسحاق .

والقول الثالث — أن المكاتب إذا مات قبل أن يؤدي جميع كتابته فقد مات عبدا ، وكل ما يخلفه من المال فهو لسيده ، ولا يرثه أحد من أولاده ، لا الأحرار ولا الذين معه في كتابته ؛ لأنه لما مات قبل أن يؤدي جميع كتابته فقد مات عبدا وماله لسيده ، فلا يصح عتقه بعد موته ؛ لأنه محال أن يعتق عبد بعد موته ، وعلى ولده الذين كاتب عليهم أو ولدوا في كتابته أن يسعوا في باقي الكتابة ، ويسقط عنهم منها قدر حصته : فإن أدوا عتقوا لأنهم كانوا فيها تبعاً لأبيهم ، وإن لم يؤديوا ذلك رفقوا . هذا قول الشافعي ، وبه قال أحمد ابن حنبل ، وهو قول عمر بن الخطاب وزيد بن ثابت وعمر بن عبد العزيز والزهري وقتادة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُكْرِهُوا قِتْيَانَكُمْ عَلَى الْبَيْعِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا ﴾ روى عن جابر بن عبد الله وابن عباس رضي الله عنهم أن هذه الآية نزلت في عبد الله بن أبي ، وكانت له جاريتان إحداهما تسمى مُعَاذَةَ والأخرى مُسَيْكَةَ : وكان يُكرهما على الزنى ويضربهما عليه أبتغاء الأجر وكسب الولد ، فشكا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية فيه وفيمن فعل فعله من المنافقين . ومعاذة هذه أم خولة التي جادلت النبي صلى الله عليه وسلم في زوجها . وفي صحيح مسلم عن جابر أن جارية لعبد الله بن أبي يقال لها مُسَيْكَةُ وأخرى يقال لها أُمَيَّة فكان يُكرهما على الزنى ، فشكا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله عز وجل « وَلَا تُكْرِهُوا قِتْيَانَكُمْ عَلَى الْبَيْعِ » — إلى قوله — غُفُورٌ رَحِيمٌ .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا ﴾ راجع إلى القِتْيَانِ ، وذلك أن الفتاة إذا أرادت التحصن فيئذ يمكن ويتصور أن يكون السيد مكرها ، ويمكن أن ينهى عن الإكراه . وإذا كانت الفتاة لا تريد التحصن فلا يتصور أن يقال للسيد لا تكرها ؛ لأن الإكراه لا يتصور فيها وهي مريدة للزنى . فهذا أمر في سادة وفتيات حالمهم هذه . وإلى هذا المعنى أشار ابن العربي

فقال : إنما ذكر الله تعالى إرادة التحصن من المرأة لأن ذلك هو الذى يصور الإكراه ، فاما إذا كانت هى رابعة فى الزنى لم يتصور إكراه ، فخصّله . وذهب هذا النظر عن كثير من المفسرين ، فقال بعضهم قوله : « إِنَّ أَرْدَنَ تَحَصُّنًا » راجع إلى الأيامى . قال الزجاج والحسين بن الفضل : فى الكلام تقديم وتأخير ، أى وأنكحوا الأيامى والصالحين من عبادكم إن أردن تحصنا . وقال بعضهم : هذا الشرط فى قوله : « إِنَّ أَرْدَنَ » مُلْتَمَى ، ونحو ذلك مما يَضْعُف . والله الموفق .

قوله تعالى : (لَتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) أى الشئ الذى تَكْسِبُهُ الأمة بفرجها ، والولد يُسْتَرَقُ فبياع . وقيل : كان الزانى يفتدى ولده من المزنى بها بمائة من الإبل يدفعها إلى سيدها .

قوله تعالى : (وَمَنْ يُكْرِهْن) أى يفهرهن . (فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ) لمن (رَحِيمٌ) بهن . وقرأ ابن مسعود وجابر بن عبد الله وابن جبير : « لمن غفور » بزيادة لمن . وقد مضى الكلام فى الإكراه فى « النحل »^(١) والحمد لله . ثم عُدَّ تعالى على المؤمنين نعمه فيما أنزل إليهم من الآيات المنيرات^(٢) ، وفيها ضرب لهم من أمثال الماضين من الأمم ليقع التحفظ مما وقع أولئك فيه .

قوله تعالى : اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (١).

النور في كلام العرب : الأضواء المدركة بالبصر . واستعمل مجازاً فيما صح من المعاني ولاح ؛ فيقال منه : كلام له نور . ومنه : الكتاب المنير ، ومنه قول الشاعر :

نَسِبَ كَأَنَّ عَلَيْهِ مِنْ شَمْسِ الضُّحَا • نورا وَمِنْ فَلَقِ الصَّبَاحِ عَمُودا

والناس يقولون : فلان نور البلد ، وشمس مصر وقمره . وقال :

• فَإِنَّكَ شَمْسٌ وَالْمُلُوكُ كَوَاكِبُ •

وقال آخر :

هَلَّا خَصِمْتُ مِنَ الْبِلَادِ بِمَقْصِدِ • قَرَّ الْقَبَائِلُ خَالِدَ بْنَ يَزِيدَ

وقال آخر :

إِذَا سَارَ عَبْدُ اللَّهِ مِنْ مَرَوْ لَيْلَةً • فَقَدْ سَارَ مِنْهَا نُورُهَا وَجَاهُهَا

فيجوز أن يقال : لله تعالى نور ، من جهة المدح لأنه أوجد الأشياء ، ونور جميع الأشياء منه ابتداءؤها وعنه صدورها ، وهو سبحانه ليس من الأضواء المدركة جلّ وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً . وقد قال هشام الجوالقي وطائفة من المُجَسِّمَةِ : هو نور لا كالأنوار ، وجسم لا كالأجسام . وهذا كله محال على الله تعالى عقلاً ونقلًا على ما يعرف في موضعه من علم الكلام . ثم إن قولهم متناقض ؛ فإن قولهم : جسم أو نور حكمٌ عليه بحقيقة ذلك ، وقولهم : لا كالأنوار ولا كالأجسام نفى لما أثبتوه من الجسميّة والنور ؛ وذلك متناقض ، وتحقيقه في علم الكلام . والذي أوقعهم في ذلك ظواهر اتبعوها منها هذه الآية ، وقوله عليه السلام إذا قام من الليل يتهجد : ” اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نَورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ “ . وقال عليه السلام وقد سئل : هل رأيت ربك ؟ فقال : ” رأيت نورا “ . إلى غير ذلك من الأحاديث .

وآختلف العلماء في تأويل هذه الآية ؛ فقبل : المعنى أى به وبقدرته أنارت أضواءها ، واستقامت أمورها ، وقامت مصنوعاتها . فالكلام على التقريب للذهن ؛ كما يقال : الملك نور أهل البلد ؛ أى به قوام أمرها وصلح جملتها ؛ بحرّيان أموره على سنن السداد . فهو في الملك

(١) من ب وجروك . (٢) هذا صدر بيت للناطقة الذبياني من قصيدة يمدح بها النعمان . وعجزه :

• إِذَا طَلَعَتْ لَمْ يَدِ مِنْهُنَّ كَوَكَبُ •

بجاز ، وهو في صفة الله حقيقة محضة ؛ إذ هو الذى أبدع الموجودات وخلق العقل نوراً هادياً ؛ لأن ظهور الموجود به حصل كما حصل بالضوء ظهور المبصرات ، تبارك الله تعالى لا رب غيره . قال معناه مجاهد والزهرى وغيرهما . قال ابن عرفة : أى منور السموات والأرض . كذا قال الضحاك والقرطبي . كما يقولون : فلان غائس ؛ أى مغيبنا . وفلان زادى ؛ أى مزودى . قال جرير :

وأنت لنا نور وغيث وعِصْمة * ونبت لمن يرجو نَدَاكَ وِريقُ

أى ذو ورق . وقال مجاهد : مدبر الأمور في السموات والأرض . أبي بن كعب والحسن وأبو العالية : مزين السموات بالشمس والقمر والنجوم ، ومزين الأرض بالأنبياء والعلماء والمؤمنين . وقال ابن عباس وأنس : المعنى هادى أهل السموات والأرض . والأول أعم للعانى وأصح مع التأويل .

قوله تعالى : (**مَثَلُ نُورِهِ**) أى صفة دلائله التى يقذفها في قلب المؤمن ؛ والدلائل تسمى نورا . وقد سمي الله تعالى كتابه نورا فقال : « **وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا** » ^(١) وسمى نبيه نورا فقال : « **قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ** » ^(٢) . وهذا لأن الكتاب يهdy ويبين ، وكذلك الرسول . ووجه الإضافة إلى الله تعالى أنه مثبت الدلالة ومبينها وواضعها . وتحتمل الآية معنى آخر ليس فيه مقابلة جزء من المثال بجزء من الممثل به ، بل وقع التشبيه فيه جملة بجملة ، وذلك أن يريد مثل نور الله الذى هو هداه ، وإتقانه صنعة كل مخلوق ، وبراهينه الساطعة على الجملة ، كهذه الجملة من النور الذى تتخذونه أتم على هذه الصفة ، التى هى أبلغ صفات النور الذى بين أيدي الناس ؛ فمثل نور الله في الوضوح كهذا الذى هو منها كم أيها البشر . والمشكاة : الكوة في الخائط غير النافذة ؛ قاله ابن جبير وجمهور المفسرين ، وهى أجمع للضوء ، والمصباح فيها أكثر إضاءة منه في غيرها ، وأصلها الوعاء يجعل فيه الشيء . والمشكاة وطاء من آدم كالدلو يترد فيها الماء ؛ وهو على وزن مفعلة كالقراءة والمصفاة . قال الشاعر :

(١) راجع ج ٦ ص ٢٧ . وص ١١٧ . (٢) القراءة : القصعة التى يقرئ الضيف فيها .

(١) كَانَ عَيْنِهِ مِشْكَاتَانِ فِي حَجَرٍ * قَيْضًا اقْتِيَاظًا بِأَطْرَافِ الْمَنَاقِيرِ

وقيل : المِشْكَاة عمود القِنْدِيل الذى فيه القِتِيلَة . وقال مجاهد : هى القِنْدِيل . وقال : « فِي رُجَاةٍ » لأنه جسم شفاف ، والمصباح فيه أنور منه في غير الزجاج . والمصباح : القليل بناره . (كَأَنَّهُا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ) أى في الإنارة والضوء . وذلك يحتمل معنيين : إما أن يريد أنها بالمصباح كذلك ، وإما أن يريد أنها في نفسها لصفاتها وجودة جوهرها كذلك . وهذا التأويل أبلغ في التعاون على النور . قال الضحاك : الكوكب الدرّي هو الزُّهرة .

قوله تعالى : (يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ) أى من زيت شجرة ، غُذِفَ المضاف . والمباركة النماء ، والزيتون من أعظم الثمار نماءً ، والرمان كذلك . والعَيَانُ يقتضى ذلك . وقول أبى طالب يرثى مسافر بن أبى عمرو بن أمية بن عبد شمس :

لَيْتَ شِعْرِي مَسَافِرَ بْنَ أَبِي عَمْرٍو وَلَيْتَ يَقُولُهَا الْمَحْزُونُ
بُورِكَ الْمَيِّتُ الْغَرِيبُ كَمَا بُو * رَكَ نَبْعُ الرِّمَانِ وَالزَّيْتُونُ

وقيل : من بركتها أن أغصانها تورق من أسفلها إلى أعلاها . وقال ابن عباس : في الزيتون منافع ، يُسْرَجُ بالزيت ، وهو إدام ، ودهان ، ودباغ ، ووقود يوقد بحطبه وتُفْلَهُ ، وليس فيه شيء إلا وفيه منفعة ، حتى الرماد يغسل به الإبريسم . (٢) وهى أول شجرة نبتت في الدنيا ، وأول شجرة نبتت بعد الطوفان ، وتبّت في منازل الأنبياء والأرض المقدسة ، ودعا لها سبعون نبياً بالبركة ، منهم إبراهيم ، ومنهم محمد صلى الله عليه وسلم [فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (٣) : « اللَّهُمَّ بَارِكْ فِي الزَّيْتِ وَالزَّيْتُونِ » . قاله مرتين (٤) .

قوله تعالى : (لَا شَرْقِيَّةٌ وَلَا غَرْبِيَّةٌ) اختلف العلماء في قوله تعالى : « لَا شَرْقِيَّةٌ وَلَا غَرْبِيَّةٌ » فقال ابن عباس وعكرمة وقتادة وغيرهم : الشرقية التي تعصّبها الشمس إذا شرقت

(١) ورد هذا البيت برواية أخرى في كتاب الصناعتين لأبى هلال العسكري وقد نسب لأبى زيد . والرواية فيه .

كَأَنَّهُ عَيْنُهُ فِي وَقَيْنٍ مِنْ حَجَرٍ * قَيْضًا انط

والرّوب : قفرة في الصخرة يجتمع فيها الماء . وقِيضًا : شقنا . والمناقير : واحد منقار ، وهى حديدة كالقُفَاسِ تنقر بها الجحر وغيره . (٢) كذا في ب و ك . أى المشاهد . (٣) الإبريسم : معزب ، وفيه ثلاث لغات ، وهو الحرير .

(٤) منك . (٥) في ه و ك : في مستند الدارمى مرفوعاً « كلوا الزيت وادهنوا به فإنه يخرج من شجرة مباركة » .

ولا تصيبها إذا غرّبت ؛ لأن لها سترًا . والغريبة عكسها ؛ أى أنها شجرة فى صحراء ومنكشف من الأرض لا يوارىها عن الشمس شئ . وهو أجود زيتها ، فليست خالصة للشرق تسمى شرقية ولا للغرب تسمى غربية ، بل هى شرقية غربية . وقال الطبرى عن ابن عباس : إنها شجرة فى دَوْحَة قد أحاطت بها ؛ فهى غير منكشفة من جهة الشرق ولا من جهة الغرب . قال ابن عطية : وهذا قول لا يصح عن ابن عباس ؛ لأن الثمرة التى بهذه الصفة يفسد جناها ، وذلك مشاهد فى الوجود . وقال الحسن : ليست هذه الشجرة من شجر الدنيا ، وإنما هو مثل ضربه الله تعالى لنوره ، ولو كانت فى الدنيا لكانت إما شرقية وإما غربية . الثعلبي : وقد أفصح القرآن بأنها من شجر الدنيا ؛ لأنها بدل من الشجرة ، فقال « زَيْتُونَةٍ » . وقال ابن زيد : إنها من شجر الشام ؛ فإن شجر الشام لا شرق ولا غربى ، وشجر الشام هو أفضل الشجر ، وهى الأرض المباركة . و « شَرْقِيَّة » نعت لـ « زيتونة » و « لا » ليست تحول بين النعت والمنعوت ، « وَلَا غَرْبِيَّة » عطف عليه .

قوله تعالى : (يَكَادُ زَيْتُهَا يَضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ) مبالغة فى حسنه وصفائه وجودته . (نُورٌ عَلَى نُورٍ) أى اجتمع فى المشكاة ضوء المصباح إلى ضوء الزجاجة وإلى ضوء الزيت فصار لذلك نورا على نور . واعتقلت هذه الأنوار فى المشكاة فصارت كأنور ما يكون ؛ فكذلك براهين الله تعالى واضحة ، وهى برهان بعد برهان ، وتنبيه بعد تنبيه ؛ كما رساله الرسل وإزاله الكتب ، ومواعظ تتكرر فيها لمن له عقل مُعْتَبِر . ثم ذكر تعالى هداه لنوره من شاء وأسعد من عباده ، وذكر تفضله للعباد فى ضرب الأمثال لتقع لهم العبرة والنظر المؤدى إلى الإيمان . وقرأ عبد الله بن عياش بن أبى ربيعة وأبو عبد الرحمن السلمي « الله نور » ففتح النون والواو المشددة . واختلف المتأولون فى عود الضمير فى « نُورِهِ » على من يعود ؛ فقال كعب الأحمار وابن جبير : هو عائد على محمد صلى الله عليه وسلم ؛ أى مثل نور محمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن الأنباري : « الله نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » وقف حسن ، ثم ابتدئ « مَثَلُ نُورِهِ كَمِثْلَةِ نُورٍ فِي مِصْبَاحٍ » على معنى نور محمد صلى الله عليه وسلم . وقال أبيّ بن كعب وابن جبير

أيضا والضحاك : هو عائد على المؤمنين . وفي قراءة أبيّ : « مثل نور المؤمنين » . وروى أن في قراءته « مثل نور المؤمن » . وروى أن فيها « مثل نور من آمن به » . وقال الحسن : هو عائد على القرآن والإيمان . قال مكّي : وعلى هذه الأقوال يوقف على قوله : « وَالْأَرْضِ » . قال ابن عطية : وهذه الأقوال فيها عود الضمير على من لم يحجر له ذكر ، وفيها مقابلة جزء من المثال بجزء من المثل ؛ فعلى من قال المثل به محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو قول كعب الخبر ؛^(١) فرسول الله صلى الله عليه وسلم هو المشكاة أو صدره ، والمصباح هو النبوة وما يتصل بها من عمله وهده ، والزجاجة قلبه ، والشجرة المباركة هي الوحى ، والملائكة رسل الله إليه وسببه المتصل به ، والزيت هو الحجج والبراهين والآيات التى تضمنها الوحى . ومن قال : المثل به المؤمن ، وهو قول أبيّ ؛ فالمشكاة صدره ، والمصباح الإيمان والعلم ، والزجاجة قلبه ، وزيتها هو الحجج والحكمة التى تضمنتها . قال أبيّ : فهو على أحسن الحال يمشى فى الناس كالرجل الحى يمشى فى قبور الأموات . ومن قال : إن المثل به هو القرآن والإيمان ؛ فتقدير الكلام : مثل نوره الذى هو الإيمان فى صدر المؤمن فى قلبه كمشكاة ؛ أى كهذه الجملة . وهذا القول ليس فى مقابلة التشبيه كالأولين ؛ لأن المشكاة ليست تقابل الإيمان . وقالت طائفة : الضمير فى « نوره » عائد على الله تعالى . وهذا قول ابن عباس فيما ذكر التعليبى والساوردي والمهدوي ، وقد تقدّم معناه . ولا يوقف على هذا القول على « الأرض » . قال المهدوي : الهاء الله عز وجل ؛ والتقدير : الله هادى أهل السموات والأرض ، مثل هده فى قلوب المؤمنين كمشكاة ؛ وروى ذلك عن ابن عباس . وكذلك قال زيد بن أسلم ، والحسن : إن الهاء الله عز وجل . وكان أبيّ وابن مسعود يقرأها « مثل نوره فى قلب المؤمن كمشكاة » . قال محمد بن على الترمذى : فأما غيرهما فلم يقرأها فى التنزيل هكذا ، وقد وافقهما فى التأويل أن ذلك نوره فى قلب المؤمن ، وتصديقه فى آية أخرى يقول : « أَقْنِ شَرَحَ اللَّهِ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ »^(٢) . وأعتل الأولون بأن قالوا : لا يجوز أن يكون الهاء الله عز وجل ؛ لأن الله عز وجل لا حد

(١) الخبر (بالفتح والكسر) : العالم ذميا كان أو مسلما . وكعب الخبر (بالكسر) : منسوب إلى الخبر الذى

يكتب به ؛ لأنه صاحب كتب . فى ك : كتب الأخبار . (٢) فى ابن عطية : « من علمه » .

لنوره . وأمال الكسائي فيما روى عنه أبو عمر الدؤري الألف من « مشكاة » وكسر الكاف التي قبلها . وقرأ نصر بن عاصم : « زَجاجة » بفتح الزاي و « الزَجاجة » كذلك ، وهي لغة . وقرأ ابن عامر وحفص عن عاصم : « دُرَى » بضم الدال وشد الياء ، ولهذه القراءة وجهان : إما أن ينسب الكوكب إلى الدُرِّ لبياضه وصفائه ، وإما أن يكون أصله دُرَى مهموز ، فُعِّل من الدَّرء وهو الدفع ، وخُففت الهمزة . ويقال للنجوم العظام التي لا تعرف أسماءها : الدَّراري ، بغير همز ؛ فلعلهم خففوا الهمزة ، والأصل من الدَّرء الذي هو الدفع . وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم : « درىء » بالهمز والمد ، وهو فُعِّل من الدَّرء ؛ بمعنى أنها يدفع بعضها بعضا . وقرأ الكسائي وأبو عمرو : « دِرَىء » بكسر الدال والهمز من الدَّرء والدفع ؛ مثل السَّكِر والفَيْسِق . قال سيبويه : أى يدفع بعض ضوئه بعضها من لمعانه . قال النحاس : وضَعَف أبو عبيد قراءة أبي عمرو والكسائي تضعيفا شديدا ، لأنه تأولها من درأت أى دفعت ؛ أى كوكب يجرى من الأفق إلى الأفق . وإذا كان التأويل على ما تأوله لم يكن في الكلام فائدة ، ولا كان لهذا الكوكب منزلة على أكثر الكواكب ؛ ألا ترى أنه لا يقال جاءنى إنسان من بنى آدم . ولا ينبغي أن يتأول لمثل أبي عمرو والكسائي مع علمهما وجلالتهما هذا التأويل البعيد ، ولكن التأويل لها على ما روى عن محمد بن يزيد أن معناه في ذلك : كوكب مندفع بالنور ؛ كما يقال : اندرأ الحريق أى اندفع . وهذا تأويل صحيح لهذه القراءة . وحكى سعيد بن مسعدة أنه يقال : درأ الكوكب بضوئه إذا امتد ضوؤه وعلا . وقال الجوهري في الصحاح : ودراً علينا فلان يدرأ دروؤاً أى طلع مفاجأة . ومنه كوكب دِرَىء ، على فِعيل ، مثل سَكِر ونَجير ، لشدة توقده وتلألؤه . وقد درأ الكوكب دروؤاً . وقال أبو عمرو بن العلاء سألت رجلاً من سعد بن بكر من أهل ذات عِرْق فقلت : هذا الكوكب الضخم ما تُسمونه ؟ قال : الدَّرَىء ، وكان من أنصح الناس . قال النحاس : فأما قراءة حمزة فأهل اللغة جميعاً قالوا : هي لحن لا تجوز ، لأنه ليس في كلام العرب اسم على فُعِّل . وقد اعترض أبو عبيد في هذا فاحتج لحزة فقال : ليس هو فُعِّل وإنما هو فُعُول ، مثل سُبُوح ، أبدل من الواو ياء ، كما قالوا : عُتِي . قال أبو جعفر النحاس : وهذا الاعتراض والاحتجاج من أعظم الغلط

وأشده، لأن هذا لا يجوز ألْبَتَّة، ولو جاز ما قال لَقِيلَ في سُبُوحٍ مُبْتَدِئٍ، وهذا لا يقوله أحد، وليس عُتِيَّ من هذا، والفرق بينهما واضح بين، لأنه ليس يخلو عُتِيَّ من إحدى جهتين: إما أن يكون جمع عاتٍ فيكون البدل فيه لازماً، لأن الجمع باب تغيير، والواو لا تكون طرفاً في الأسماء وقبلها ضمة، فلما كان قبل هذه ساكن وقبل الساكن ضمة والساكن ليس بمجاز حصين أبدل من الضمة كسرة فقلبت الواو ياء. وإن كان عُتِيَّ واحداً كان بالواو أولى، وجاز قلبها لأنها طرف، والواو في فُصول ليست طرفاً فلا يجوز قلبها. قال الجوهري: قال أبو عبيد إن ضمنت الدال قلت دُرِّي، يكون منسوباً إلى الدر، على قُفْلٍ ولم تهمزه لأنه ليس في كلام العرب فُعِيل. ومن همزه من القراء فإِذَا أراد فُعُولاً مثل سُبُوح فاشتغل [للكثرة الضمات] فردَّ بعضه إلى الكسر. وحكى الأخفش عن بعضهم: «دَرِي» من درأته، وهمزها وجعلها على فُعِيل مفتوحة الأول. قال: وذلك من ثلاثه. قال الثعلبي: وقرأ سعيد بن المسيب وأبو رجاء: «دَرِي» بفتح الدال مهموزاً. قال أبو حاتم: هذا خطأ لأنه ليس في الكلام فُعِيل، فإن صح عنهما فهما حجة. (يُوقَدُ) قرأ شيبة ونافع وأيوب وسلام وآبن عامر وأهل الشام وحفص: «يُوقَد» بياء مضمومة وتخفيف القاف وضم الدال. وقرأ الحسن والسلمي وأبو جعفر وأبو عمرو بن العلاء البصري: «تَوَقَّد» مفتوحة الحروف كلها مشددة القاف، واختارها أبو حاتم وأبو عبيد. قال النحاس: وهاتان القراءتان متقاربتان؛ لأنهما جميعاً للصباح، وهو أشبه بهذا الوصف، لأنه الذي ينير ويضيء، وإنما الزجاجة وعاء له. و«تَوَقَّد» فعل ماضٍ من تَوَقَّدَ يتوقَّد، ويُوقَدُ فعل مستقبل من أَوَقَدَ يوقَد. وقرأ نصر ابن عاصم: «تَوَقَّد» والأصل على قراءته تتوقد حذف إحدى التائمين لأن الأخرى تدل عليها. وقرأ الكوفيون: «تَوَقَّد» بالتاء يعنون الزجاجة. فهاتان القراءتان على تأنيث الزجاجة. (مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ) تقدم القول فيه. (يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نَوَّرَ عَلَى نَوْرٍ) على تأنيث النار. وزعم أبو عبيد أنه لا يعرف إلا هذه القراءة. وحكى أبو حاتم أن السدي روى عن أبي مالك عن ابن عباس أنه قرأ: «وَلَوْ لَمْ يَمْسَسْهُ نَارٌ» بالياء. قال محمد بن يزيد: التذكير على أنه تأنيث غير حقيق، وكذا سبيل المؤنث عنده.

وقال ابن عمر: المشكاة جوف محمد صلى الله عليه وسلم، والزجاجة قلبه، والمصباح النور الذي جعله الله تعالى في قلبه يوقد من شجرة مباركة؛ أى أن أصله من إبراهيم وهو شجرته، فأوقد الله تعالى في قلب محمد صلى الله عليه وسلم النور كما جعله في قلب إبراهيم عليه السلام.

قال محمد بن كعب: المشكاة إبراهيم، والزجاجة إسماعيل، والمصباح محمد صلوات الله عليهم أجمعين، سماء الله تعالى مصباحا كما سماء سراجا فقال: «وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا»^(١).

يوقد من شجرة مباركة وهى آدم عليه السلام، بورك في نسله وكثر منه الأنبياء والأولياء.

وقيل: هى إبراهيم عليه السلام، سماء الله تعالى مباركا لأن أكثر الأنبياء كانوا من صلبه. «لَا شَرْقِيَّةَ وَلَا غَرْبِيَّةَ» أى لم يكن يهوديا ولا نصرانيا وإنما كان حنيفا مسلما.

وإنما قال ذلك لأن اليهود تصلى قبل المغرب والنصارى تصلى قبل المشرق. «يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ» أى يكاد محاسن محمد صلى الله عليه وسلم تظهر للناس قبل أن أوحى الله تعالى إليه.

«نُورٌ عَلَى نُورٍ» نبي من نسل نبي. وقال الضحاك: شبه عبد المطلب بالمشكاة وعبد الله بالزجاجة والنبي صلى الله عليه وسلم بالمصباح كان في قلبهما، فورث النبوة من إبراهيم.

«مِنْ شَجَرَةٍ» أى شجرة التثني والرضوان وعشيرة الهدى والإيمان شجرة أصلها نبوة، وفرعها مروءة، وأغصانها تنزيل، وورقها تأويل، وخدمها جبريل وميكائيل. قال القاضي أبو بكر

ابن العربي: ومن غريب الأمر أن بعض الفقهاء قال إن هذا مثل ضربه الله تعالى لإبراهيم ومحمد ولعبد المطلب وابنه عبد الله، فالمشكاة هى الكوة بلغة الحبشة، فشبه عبد المطلب بالمشكاة فيها القنديل وهو الزجاجة، وشبه عبد الله بالقنديل وهو الزجاجة، ومحمد كالمصباح يعنى من أصلاهما، وكأنه كوكب دري وهو المشتري «يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ» يعنى لارث النبوة من إبراهيم عليه السلام هو الشجرة المباركة، يعنى حنيفة لا شرقية ولا غربية، لا يهودية ولا نصرانية. «يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ» يقول: يكاد إبراهيم يتكلم بالوحي من قبل أن يوحى إليه. «نُورٌ عَلَى نُورٍ» إبراهيم ثم محمد صلى الله عليه وسلم. قال القاضي: وهذا كله عدول عن الظاهر، وليس يمتنع في التمثيل أن يتوسع المرء فيه.

قلت : وكذلك في جميع الأقوال لعدم ارتباطه بالآية ما عدا القول الأول ، وأن هذا مثل ضربه الله تعالى لنوره ، ولا يمكن أن يضرب لنوره المعظم مثلاً تنبئها خلقه إلا ببعض خلقه ، لأن الخلق لقصورهم لا يفهمون إلا بأنفسهم ومن أنفسهم ، ولولا ذلك ما عرف الله إلا الله وحده ، قاله ابن العربي . قال ابن عباس : هذا مثل نور الله وهده في قلب المؤمن كما يكاد الزيت الصافي يضيء قبل أن تمسه النار ، فإن مسته النار ، زاد ضوؤه ، كذلك قلب المؤمن يكاد يعمل بالهدى قبل أن يأتيه العلم ، فإذا جاءه العلم زاده هدى على هدى ونورا على نور ، كقول إبراهيم من قبل أن تجيئه المعرفة : « هَذَا رَبِّي » ، من قبل أن يخبره أحد أن له رباً ، فلما أخبره الله أنه ربه زاد هدى ، « فَقَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » . ومن قال إن هذا مثل للقرآن في قلب المؤمن قال : كما أن هذا المصباح يستضاء به ولا ينقص فكذلك القرآن يهتدى به ولا ينقص ؛ فالمصباح القرآن ، والزجاجة قلب المؤمن ، والمشكاة لسانه وفهمه ، والشجرة المباركة شجرة الوحي . (يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ) تكاد جميع القرآن تضيح ولو لم يقرأ . (نُورٌ عَلَى نُورٍ) يعني أن القرآن نور من الله تعالى خلقه ، مع ما أقام لهم من الدلائل والإعلام قبل نزول القرآن ، فازدادوا بذلك نورا على نور . ثم أخبر أن هذا النور المذكور عزيز ، وأنه لا يناله إلا من أراد الله هده فقال : (يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ) أي يبين الأشباه تقريبا إلى الأفهام . (وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) أي بالمهتدى والضال . وروى عن ابن عباس أن اليهود قالوا : يا محمد ، كيف يخلص نور الله تعالى من دون السماء ؛ فضرب الله تعالى ذلك مثلاً لنوره .

قوله تعالى : فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيَذْكُرَ فِيهَا أَسْمُهُمْ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿٣٦﴾ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٣٧﴾ لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى: ﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكِّرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ . رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ﴾ فيه تسع عشرة مسألة:

الأولى — قوله تعالى: ﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ ﴾ الباء في «بيوت» تضم وتكسر؛ وقد تقدّم . واختلف في الفاء من قوله: «في» فقيل: هي متعلقة بـ«مصباح» . وقيل: بـ«يسبح» له؛ فعلى هذا التأويل يوقف على «علم» . قال ابن الأنباري: سمعت أبا العباس يقول هو حال للمصباح والزجاجة والكوكب؛ كأنه قال وهي في بيوت . وقال الترمذي الحكيم محمد بن علي: «في بُيُوتٍ» منفصل، كأنه يقول: الله في بيوت الله أن ترفع؛ وبذلك جاءت الأخبار أنه «من جلس في المسجد فإنه يجالس ربه» . وكذا ما جاء في الخبر فيمكن عن التوراة «أن المؤمن إذا مشى إلى المسجد قال الله تبارك اسمه عبيد زارني وعلى قراه ولن أرضى له قرى دون الجنة» . قال ابن الأنباري: إن جعلت «في» متعلقة بـ«يسبح» أورافة للرجال حسن الوقف على قوله: «وَاللَّهُ يَكُلُّ شَيْءَ عَالِمٍ» . وقال الرمانى: هي متعلقة بـ«يوقد» وعليه فلا يوقف على «علم» . فإن قيل: فما الوجه إذا كان البيوت متعلقة بـ«يوقد» في توحيد المصباح والمشكاة وجمع البيوت؟ ولا يكون مشكاة واحدة إلا في بيت واحد . قيل: هذا من الخطاب المتلون الذي يفتح بالتوحيد وينتم بالجمع؛ كقوله تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ» ونحوه . وقيل: رجع إلى كل واحد من البيوت . وقيل: هو كقوله تعالى: «وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا» وإنما هو في واحدة منها . واختلف الناس في البيوت هنا على خمسة أقوال: الأول — أنها المساجد المخصوصة لله تعالى بالعبادة، وأنها تضيء لأهل السماء كما تضيء النجوم لأهل الأرض؛ قاله ابن عباس ومجاهد والحسن . الثاني — هي بيوت بيت المقدس؛ عن الحسن أيضا . الثالث — بيوت النبي صلى الله عليه وسلم؛ عن مجاهد أيضا . الرابع — هي البيوت كلها؛ قاله عكرمة . وقوله: «يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ» يقوى أنها المساجد . وقول خامس — أنها المساجد الأربعة التي

لم يبنها إلا نبي : الكعبة وبيت أريحا ومسجد المدينة ومسجد قباء؛ قاله ابن بريدة . وقد تقدم ذلك في « براءة »^(١) .

قلت — الأظهر القول الأول ؛ لما رواه أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من أحب الله عز وجل فليحبنى ومن أحبني فليحب أصحابي ومن أحب أصحابي فليحب القرآن ومن أحب القرآن فليحب المساجد فإنها أفضى الله أبنيتها أذن الله في رفعها وبارك فيها ميمونة ميمون أهلها محفوظة محفوظ أهلها هم في صلاتهم والله عز وجل في حوائجهم هم في مساجدهم والله من ورائهم » .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ اذِنَ اللَّهُ أَنْ تَرْفَعُ ﴾ « اذِنَ » معناه أمر وقضى . وحقيقة الإذن العلم والتمكين دون حظر ؛ فإن اقترن بذلك أمر وإفاد كان أقوى . و « تَرْفَعُ » قيل : معناه تُبْنَى وتعلّى ؛ قاله مجاهد وعكرمة . ومنه قوله تعالى : « وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ »^(٢) . وقال صلى الله عليه وسلم : « من بنى مسجدا من ماله بنى الله له بيتا في الجنة » . وفي هذا المعنى أحاديث كثيرة تحض على بنيان المساجد . وقال الحسن البصري وغيره : معنى « تَرْفَعُ » تعظم ، ويرفع شأنها ، وتظهر من الأنجاس والأقذار ؛ ففي الحديث « أن المسجد ليزوى من النجاسة كما يزوى الجلد من النار » . وروى ابن ماجه في سننه عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أخرج أدنى من المسجد بنى الله له بيتا في الجنة » . وروى عن عائشة رضي الله عنها قالت : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نتخذ المساجد في الدور وأن تطهر وتطيب .

الثالثة — إذا قلنا : إن المراد بنيانها فهل تزين وتنقش ؟ اختلف في ذلك ؛ فكرهه قوم وأباحه آخرون . فروى حماد بن سلمة عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس ، وقتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تقوم الساعة حتى يتباهى الناس في المساجد » . أخرجه أبو داود . وفي البخاري — وقال أنس : « يتباهون بها ثم لا يعمرونها إلا قليلا » . وقال

ابن عباس : لَتَرَحْرُقَهَا كَمَا زَحَرَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى . وروى الترميذى الحكيم أبو عبد الله في نوادر الأصول من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا زَحَرْتُمْ مَسَاجِدَكُمْ وَحَلَيْتُمْ مَصَاحِفَكُمْ فَالْذَّيْبُ عَلَيْكُمْ » . احتج من أباح ذلك بأن فيه تعظيم المساجد والله تعالى أمر بتعظيمها في قوله : « فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ ^(١) » يعنى تعظم . وروى عن عثمان أنه بنى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالسَّاج وحسنه . قال أبو حنيفة : لا بأس بنقش المساجد بماء الذهب . وروى عن عمر بن عبد العزيز أنه نقش مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وبالع في عمارته وتزيينه ، وذلك في زمن ولايته قبل خلافته ، ولم ينكر عليه أحد ذلك . وذكر أن الوليد بن عبد الملك أُنقِى في عمارة مسجد دمشق وفي تزيينه مثل خراج الشام ثلاث مرات . وروى أن سليمان بن داود عليهما [الصلاة ^(٢) و] السلام بنى مسجد بيت المقدس وبالع في تزيينه .

الرابعة - ومما تصان عنه المساجد وتنزه عنه الروائح الكريهة والأقوال السيئة وغير ذلك على ما نبينه ، وذلك من تعظيمها . وقد صح من حديث ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في غَزْوَةِ تَبُوك : « مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ - يعنى الثَّوْم - فَلَا يَأْتِيَنَّ الْمَسَاجِدَ » . وفي حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الْبَقْلَةِ الثَّوْم » وقال مرة : « مَنْ أَكَلَ مِنَ الْبَصَلِ وَالثَّوْمِ وَالْكُرَّاثِ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَى مِمَّا يَتَأَذَى مِنْهُ بَنُو آدَمَ » . وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه في خطبته : ثم إنكم أيها الناس تأكلون شجرتين ولا أراهما إلا خيبتين : هذا البصل والثَّوْم ، لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وجد ريحهما من رجل في المسجد أمر به فأخرج إلى البقيع ، فمن أكلهما قَلْبُهُمَا طَبِخًا . خزجه مسلم في صحيحه . قال العلماء : وإذا كانت العلة في إخراجها من المسجد أنه يُتَأَذَى به ففى القياس أن كل من تأذى به جيرانه في المسجد بأن يكون ذَرِبَ اللسان سفيها عليهم ، أو كان ذا رائحة قبيحة لا تَرِيحُهُ لسوء صناعته ، أو عاهة مؤذية كالجذام ^(٣)

(١) الساج : شجر عظيم جدا ، لا ينبت إلا ببلاد الهند ، ونشبه أسودرزين ، لا تكاد الأرض تبليه .

(٢) أى لا تقارعه .

(٣) من ك .

وشبهه ، وكل ما يتأذى به الناس كان لهم إخراجها ما كانت العلة موجودة فيه حتى تزول . وكذلك يجتنب مجتمع الناس حيث كان لصلاة أو غيرها كجالس العلم والولائم وما أشبهها ، من أكل الثوم وما في معناه ، مما له راحة كريهة تؤذى الناس . ولذلك جمع بين البصل والثوم والكراث ، وأخبر أن ذلك مما يتأذى به . قال أبو عمر بن عبد البر : وقد شاهدت شيخنا أبا عمر أحمد بن عبد الملك بن هشام رحمه الله أفتى في رجل شكاه جيرانه وأنفقوا عليه انه يؤذيهم في المسجد بلسانه ويده فشُور فيه ، فأفتى بإخراجه من المسجد وإبعاده عنه ، وألا يشاهد معهم الصلاة ؛ إذ لا سبيل مع جنونه واستنطالته إلى السلامة منه ، فذاكرته يوما أمره وطالبته بالدليل فيما أفتى به من ذلك وراجعته فيه القول ؛ فاستدل بحديث الثوم ، وقال : هو عندى أكثر أذى من أكل الثوم وصاحبه يمنع من شهود الجماعة في المسجد .

قلت : وفي الآثار المرسلة « أن الرجل ليكذب الكذبة فيتباعد الملك من تن ريحه » . فمل هذا يخرج من عُرف منه الكذب والتقوّل بالباطل فإن ذلك يؤذى .

الخامسة - أكثر العلماء على أن المساجد كلها سواء ؛ لحديث ابن عمر . وقال بعضهم : إنما خرج النبي على مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل جبريل عليه السلام ونزوله فيه ؛ ولقوله في حديث جابر : « فلا يقرن مسجدنا » . والأقول أصح ؛ لأنه ذكر الصفة في الحكم وهي المسجدية ، وذكر الصفة في الحكم تعليل . وقد روى الثعلبي بإسناده عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يأتي الله يوم القيامة بمساجد الدنيا كأنها نجائب بيض قوائمها من العبر وأعناقها من الزعفران ورءوسها من المسك وأزقتها من الزبرجد الأخضر وقوامها المؤذنون فيها يقودونها وأئمتها يسوقونها وعمارها متعلقون بها فتجوز حرمات القيامة كالبرق الخاطف فيقول أهل الموقف هؤلاء ملائكة مقربون وأنبياء مرسلون فينادى ما هؤلاء بملائكة ولا أنبياء ولكنهم أهل المساجد والمحافظون على الصلوات من أمة محمد صلى الله عليه وسلم » . وفي التنزيل : « إِنَّمَا يَعْمرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ » . وهذا عام

في كل مسجد . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فأشهدوا له بالإيمان إن الله تعالى يقول : « إِنَّمَا يُعَمَّرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنِ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » . وقد تقدم .

السادسة — وتضمن المساجد أيضا عن البيع والشراء وجميع الاشتغال ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي دعا إلى الجمل الأحمر : ^(٢) " لَا وَجَدْتَ إِنَّمَا بُنِيَتِ الْمَسَاجِدُ لِمَا بُنِيََتْ لَهُ " . أخرجه مسلم من حديث سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما صلى قام رجل فقال : من دعا إلى الجمل الأحمر ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لَا وَجَدْتَ إِنَّمَا بُنِيَتِ الْمَسَاجِدُ لِمَا بُنِيََتْ لَهُ " . وهذا يدل على أن الأصل ألا يعمل في المسجد غير الصلوات والأذكار وقراءة القرآن . وكذا جاء مفسرا من حديث أنس قال : بينما نحن في المسجد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاء أعرابي فقام يبول في المسجد ، فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : مَهْ مَهْ ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لَا تُزْرِئُوهُ دَعُوهُ " . فتركوه حتى بال ، ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه فقال له : " إِنْ هَذِهِ الْمَسَاجِدُ لَا تَصْلَحُ لشيءٍ مِنْ هَذَا الْبَوْلِ وَلَا الْقَذَرِ إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ " .^(٣) أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : فأمر رجلا من القوم بجاء بدلو من ماء فشنه عليه . أخرجه مسلم . وبما يدل على هذا من الكتاب قوله الحق : « وَيَذْكُرْ فِيهَا أَسْمَهُ » . وقوله صلى الله عليه وسلم لمعاوية بن الحكم السلمي : " إِنْ هَذِهِ الْمَسَاجِدُ لَا يَصْلَحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ إِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ " . أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . الحديث بطوله أخرجه مسلم في صحيحه ، وحسبك ! وسمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه صوت رجل في المسجد فقال : ما هذا الصوت ! أتدري أين أنت ! وكان خلف بن أيوب جالسا في مسجده فأناه غلامه يسأله عن شيء فقام وخرج من المسجد وأجابه ؛ فقبل له في ذلك فقال : ما تكلمت في المسجد بكلام الدنيا منذ كذا وكذا ، فكرهت أن أتكلم اليوم .

(١) في ك : ويصان المسجد . (٢) أي من وجد ضالتي ، وهو الجمل الأحمر فدعاني إليه .

(٣) أي لا تقطعوا عليه بوله ؛ يقال : زرم البول (بالكسر) أنقطع ؛ وأزرمه غيره .

(٤) الشئ : الصب المنقطع ؛ أي رشه عليه رشا متفرقا .

(٥) الذي في صحيح مسلم : « إِنْ هَذِهِ الصَّلَاةُ ... الخ » .

السابعة - روى الترمذی من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن تناشد الأشعار في المسجد، وعن البيع والشراء فيه، وأن يتحلق الناس يوم الجمعة قبل الصلاة. قال: وفي الباب عن ربيعة وجابر وأنس حديث عبدالله ابن عمرو حديث حسن. قال محمد بن إسماعيل: رأيت مجذبا^(١) وإسحاق وذكر غيرهما يمتحنون بحديث عمرو بن شعيب. وقد كره قوم من أهل العلم البيع والشراء في المسجد؛ وبه يقول أحمد وإسحاق. وروى أن عيسى بن مريم عليهما السلام أتى على قوم يتبايعون في المسجد فجعل رداه مخرفا^(٢)، ثم جعل يسئ طليهما ضربا ويقول: يا أبناء الأفاعي، اتخذتم مساجد الله أسواقا! هذا سوق الآخرة.

قلت: وقد كره بعض أصحابنا تعليم الصبيان في المساجد، ورأى أنه من باب البيع. وهذا إذا كان بأجرة، فلو كان بغير أجرة لمنع أيضا من وجه آخر، وهو أن الصبيان لا يتحززون عن الأقدار والوسخ؛ فيؤدى ذلك إلى عدم تنظيف المساجد، وقد أمر صلى الله عليه وسلم بتنظيفها وتطيبها فقال: "جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وصل سيوفكم وإقامة حدودكم ورفع أصواتكم وخصوصاتكم وأجروها في الجمع وأجعلوا على أبوابها المطاهر". في إسناده العلاء بن كثير الدمشقي مولى بني أمية، وهو ضعيف عندهم؛ ذكره أبو أحمد بن عدي. الجرجاني الحافظ. وذكر أبو أحمد أيضا من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: صليت العصر مع عثمان أمير المؤمنين فرأى خياطا في ناحية المسجد فأمر بإخراجه؛ فقيل له: يا أمير المؤمنين، إنه يكنس المسجد وينلق الأبواب ويرش أحيانا. فقال عثمان: إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "جنبوا صنائعكم من مساجدكم". هذا حديث غير محفوظ، في إسناده محمد بن مجيب الثقفي، وهو ذاهب الحديث.

قلت: ما ورد في هذا المعنى وإن كان طريقه لينا فهو صحيح معنى؛ يدل على صحته ما ذكرناه قبل. قال الترمذی: وقد روى عن بعض أهل العلم من التابعين رخصة في البيع

(١) الذي في الترمذی: «أحمد». (٢) المخراق: ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضا.

والشراء في المسجد . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في غير حديث رخصة في إنشاد الشعر في المسجد .

قلت : أما تناشد الأشعار فاختلف في ذلك ، فمن مانع مطلقا ، ومن مجيز مطلقا ، والأولى التفصيل ، وهو أن يُنظر إلى الشعر فإن كان مما يقتضى الثناء على الله عز وجل أو على رسوله صلى الله عليه وسلم أو الذبّ عنهما كما كان شعر حسان ، أو يتضمن الحض على الخير والوعظ والزهد في الدنيا والتقلل منها ، فهو حسن في المساجد وغيرها ؛ كقول القائل :

طَوَّفِي يَا نَفْسُ كِي أَقْصِدَ فَرْدَا صَمَدَا * وَذَرِينِي لَسْتُ أَبْنَى فَيْرَبِّي أَحَدَا
فَهُوَ أُنْسَى وَجَلِيسِي وَدَعَى النَّاسَ فَمَا * إِنْ تَجِدِي مَنْ دُونَهُ مَلْتَحَدَا^(١)

وما لم يكن كذلك لم يجوز ؛ لأن الشعر في الغالب لا يخلو عن الفواحش والكذب والتزين بالباطل ، ولو سلم من ذلك فأقل ما فيه اللغو والمخدر ، والمساجد منزهة عن ذلك ؛ لقوله تعالى : « فِي بُيُوتٍ أُذِّنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ » . وقد يجوز إنشاده في المسجد ؛ كقول القائل :

كَفَحَلَّ الْعَذَابُ الْفَرْدَ يَضْرِبُهُ النَّدَى * تَعَلَّى النَّدَى فِي مَنَّةٍ وَتَحَدَّرَا^(٢)
وَقَوْلِ الْآخِر :

إِذَا سَقَطَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ * رَعَيْنَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابَا

فهذا النوع وإن لم يكن فيه حمد ولا ثناء يجوز ؛ لأنه خالٍ عن الفواحش والكذب . وسيأتي ذكر الأشعار الجائزة وغيرها بما فيه كفاية في « الشعراء » إن شاء الله تعالى . وقد روى الدارقطني من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : ذكر الشعر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « هُوَ كَلَامٌ حَسَنٌ حَسَنٌ وَقِيحٌ قَبِيحٌ » . وفي الباب عن عبد الله بن عمرو بن العاص وأبي هريرة وابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم . ذكره في السنن .

قلت : وأصحاب الشافعي يأترون هذا الكلام عن الشافعي وأنه لم يتكلم به غيره ؛ وكأنهم لم يقفوا على الأحاديث في ذلك . والله أعلم .

(١) من مجزوء الرمل وإنشاده : طوَّفِي يَا نَفْسُ كِي أَقْصِدَ فَرْدَا صَمَدَا * . صَدَفَرْدَا صَمَدَا . (٢) العذاب (بالفتح والادال المهملة) : ما استرق من الرمل . وقيل : جانبه الذي يرق ويل الجدد من الأرض . الواحد والجمع سواء .

الثامنة - وأما رفع الصوت فإن كان مما يقتضى مصلحة للرافع صوته دُعى عليه بنقيض قصده ؛ لحديث بريدة المتقدم ، وحديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من سمع رجلاً يَنشُد ضالةً في المسجد فليقل لا ردها الله عليك فإن المساجد لم تُبَن لهذا" . وإلى هذا ذهب مالك وجماعة ، حتى كرهوا رفع الصوت في المسجد في العلم وغيره . وأجاز أبو حنيفة وأصحابه ومحمد بن مسلمة من أصحابنا رفع الصوت في الخصومة والعلم ؛ قالوا : لأنهم لا بد لهم من ذلك . وهذا مخالف لظاهر الحديث ، وقولهم : « لا بد لهم من ذلك » ممنوع ، بل لهم بد من ذلك لوجهين : أحدهما بملازمة الوقار والحرمه ، وبإحضار ذلك بالبال والتحرز من تقيضه . والثاني أنه إذا لم يتمكن من ذلك فليتخذ لذلك موضعاً يخصه ، كما فعل عمر حيث بنى رجة تسمى البطيحاء ، وقال : من أراد أن يَلْفَظ أو يُنْشِد شعراً - يعنى في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم - فليخرج إلى هذه الرجة . وهذا يدل على أن عمر كان يكره إنشاد الشعر في المسجد ؛ ولذلك بنى البطيحاء خارجه .

التاسعة - وأما النوم في المسجد لمن احتاج إلى ذلك من رجل أو امرأة من الغرباء ومن لا بيت له بفخار ؛ لأن في البخارى - وقال أبو قلابة عن أنس : قدم رهط من عُكْل على النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا في الصُّفَّة^(١) ؛ وقال عبد الرحمن بن أبى بكر : كان أصحاب الصُّفَّة فقراء . وفي الصحيحين عن ابن عمر أنه كان ينام وهو شاب أعزب لا أهل له في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم . لفظ البخارى . وترجم (باب نوم المرأة في المسجد) وأدخل حديث عائشة في قصة السوداء التي اتهمها أهلها بالوشاح ، قالت عائشة : وكان لها خباء في المسجد أو حِفْش^(٢) ... الحديث . ويقال : كان مبيت عطاء بن أبى رباح في المسجد أربعين سنة .

(١) موضع مظلل في أناريات المسجد النبوى نأوى إليه المساكين . (٢) السوداء : يريد أمة سوداء . كانت لحنى من العرب ، فاتهموها بسرقة وشاح وطفقوا يفتشون حتى فتشوا قبلها . قالت : والله إنى لقائمة معهم إذمرت الخدياة فألفته بينهم ... فجات إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمت ، فكان لها خباء في المسجد ... راجع صحيح البخارى (باب المساجد) . (٣) الخباء : الخيمة من صوف أو وبر . والحفش (بكسر الحاء وسكون الفاء) : بيت صغير .

العاشرة - روى مسلم عن أبي حميد أو عن أبي أسيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج فليقل اللهم إني أسألك من فضلك " . أخرجه أبو داود كذلك ، إلا أنه زاد بعد قوله " إذا دخل أحدكم المسجد : فليسلم وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقول اللهم افتح لي ... " الحديث . وروى ابن ماجه عن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل المسجد قال " باسم الله والسلام على رسول الله اللهم أغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج قال باسم الله والصلاة على رسول الله اللهم أغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وفضلك " . وروى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا دخل أحدكم المسجد فليصل على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل اللهم أعصمني من الشيطان الرجيم " . وأخرج أبو داود عن حيوة بن شريح قال : لقيت عقبه بن مسلم فقلت له بلغني أنك حدثت عن عبد الله بن عمرو بن العاصي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا دخل المسجد قال : " أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم " قال : نعم . قال : فإذا قال ذلك قال الشيطان : حفظ مني سائر اليوم .

الحادية عشرة - روى مسلم عن أبي قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس " وعنه قال : دخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس بين ظهراني الناس ، قال فجلست فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما منعك أن ترڪع ركعتين قبل أن تجلس " ؟ فقلت : يا رسول الله ، رأيتك جالسا والناس جلوس . قال : " فإذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين " . قال العلماء : فجعل صلى الله عليه وسلم للمسجد منزلة يتميز بها عن سائر البيوت ، وهو ألا يجلس حتى يركع . وعامة العلماء على أن الأمر بالركوع على الندب والترغيب .

(١) الذي في سنن أبي داود " فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم " . (٢) في ك : الفقهاء .

وقد ذهب داود وأصحابه إلى أن ذلك على الوجوب ؛ وهذا باطل ، ولو كان الأمر على ما قالوه لحُرْم دخول المسجد على المحدث الحدث الأصغر حتى يتوضأ ، ولا قائل به فيما أعلم ، والله أعلم . فإن قيل : فقد روى إبراهيم بن يزيد عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين وإذا دخل أحدكم بيته فلا يجلس حتى يركع ركعتين فإن الله جاعل من ركعته في بيته خيرا " ، وهذا يقتضى التسوية بين المسجد والبيت . قيل [له ^(١)] : هذه الزيادة في الركوع عند دخول البيت لا أصل لها ، قال ذلك البخارى . وإنما يصح في هذا حديث أبي قتادة الذى تقدم لمسلم ، وإبراهيم هذا لا أعلم روى عنه إلا سعد ابن عبد الحميد ، ولا أعلم له إلا هذا الحديث الواحد ؛ قاله أبو محمد عبد الحق .

الثانية عشرة — روى سعيد بن زبّان حدثني أبي عن أبيه عن جده عن أبي هند رضى الله عنه قال : حَمَل تَمِيمٌ — يعنى الذارى — من الشام إلى المدينة فتناذيل وزنبا ومُقَطًا ، فلما آتتهى إلى المدينة وافق ذلك ليلة الجمعة فأمر غلاما يقال له أبو البراد فقام فَنَشَطَ ^(٢) الْمُقَطَّ وعلق القناديل وصب فيها الماء والزيت وجعل فيها الفتيل ؛ فلما غربت الشمس أمر أبا البراد فأمرجها ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد فإذا هو بها تزهى ، فقال : " من فعل هذا ؟ " قالوا : تميم الذارى يا رسول الله ؛ فقال : " نورت الإسلام نور الله عليك في الدنيا والآخرة أما إنه لو كانت لى آبنة لَزَوَّجْتُكُهَا " . قال نوفل بن الحارث : لى آبنة يا رسول الله تسمى المغيرة بنت نوفل فافعل بها ما أردت ؛ فأنكحه إياها . زبّان (بفتح الزاى والباء وتشديد ها بنقطة واحدة من تحتها) ينفرد بالتسمي به سعيد وحده ، فهو أبو عثمان سعيد بن زبّان ابن قائد بن زبّان بن أبى هند ، وأبو هند هذا مولى بنى بياضة حجام النبی صلى الله عليه وسلم . والمُقَطُّ : جمع المقاط ، وهو الحبل ، فكأنه مقلوب القياط . والله أعلم . وروى ابن ماجه عن أبى سعيد الخدرى قال : أول من أسرج في المساجد تميم الذارى . وروى عن أنس أن النبي

(١) من برك . (٢) نشط الحبل : ربطه . (٣) كذا في برك . وهو الصواب .

صلى الله عليه وسلم قال : " من أسرج في مسجد سراجا لم تزل الملائكة وَحَمَلَةُ الْعَرْشِ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ مَا دَامَ ذَلِكَ الضَّوُّ فِيهِ وَإِنْ كُنَسَ غِبَارُ الْمَسْجِدِ نَقَدَ الْحُورُ الْعَيْنِ " .
قال العلماء : ويستحب أن يتور البيت الذي يقرأ فيه القرآن بتعليق القناديل ونصب الشموع فيه ، ويزاد في شهر رمضان في أنوار المساجد .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : (يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ . رِجَالٌ) اختلف العلماء في وصف الله تعالى المسبحين ؛ فقيل : هم المراقبون أمر الله الطالِبون رضاه ، الذين لا يشغلهم عن الصلاة وذكر الله شيء من أمور الدنيا . وقال كثير من الصحابة : نزلت هذه الآية في أهل الأسواق الذين إذا سمعوا النداء بالصلاة تركوا كلَّ شغل وبادروا . ورأى سالم ابن عبد الله أهل الأسواق وهم مقبلون إلى الصلاة فقال : هؤلاء الذين أراد الله بقوله « لَا تُلْهِيَهُمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ » . وروى ذلك عن ابن مسعود . وقرأ عبد الله بن عامر وعاصم في رواية أبي بكر عنه والحسن « يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا » بفتح الباء على ما لم يسم فاعله . وكان نافع وابن عمر وأبو عمرو وحزمة يقرءون « يُسَبِّحُ » بكسر الباء ؛ وكذلك روى أبو عمرو عن عاصم فمن قرأ « يسبح » بفتح الباء كان على معنيين : أحدهما أن يرتفع « رِجَالٌ » بفعل مضمر دلَّ عليه الظاهر ؛ بمعنى يسبحه رجال ؛ فيوقف على هذا على « الْآصَالِ » . وقد ذكر سيبويه مثل هذا . وأنشد :

لِيُنِكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لَخُصُومَةٍ * وَخُتَّيْتُ مِمَّا تُطِيعُ الطَّوَائِعُ^(١)

المعنى : يبكيه ضارع . وعلى هذا نقول : ضُرب زيدٌ عمرو ؛ على معنى ضربه عمرو . والوجه الآخر - أن يرتفع « رِجَالٌ » بالابتداء ، والخبر « فِي بُيُوتٍ » ؛ أي في بيوت أذن الله أن ترفع . رجالٌ . و « يسبح له فيها » حال من الضمير في « ترفع » ؛ كأنه قال : أن ترفع ؛

(١) اختلف في قائله ، ونسبه صاحب الخزانة لنهشل بن حري . وهذا البيت من أبيات في مرثية أخيه يزيد ، ومطلعها :

لعمرى لئن أمسى يزيد بن نهشل * حشا جدت تسقى عليه الروائح

وقوله « ضارع » من الضراعة ، وهو الخضوع والتذلل . و « الخنيط » الذي يسألك من غير معرفة كانت بينك ؛ وأراد به هنا المحتاج . و « تطيح » تذهب وتهلك . و « الطوائع » جمع مطيحة ، وهي القوافذ . و « الحشا » ما في البطن . و « جدت » بفتح الجيم والناء ، القبر . و « الروائح » : الأيام الروائح .

مَسْبُوحًا لَهَا فِيهَا ، وَلَا يُوقَفُ عَلَى « الْأَصَالِ » عَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ . وَمَنْ قَرَأَ « يُسَبِّحُ » بِكُسْرٍ الْبَاءِ لَمْ يَقِفْ عَلَى « الْأَصَالِ » ؛ لِأَنَّ « يُسَبِّحُ » فِعْلٌ لِلرِّجَالِ ، وَالْفِعْلُ مُضْطَرٌّ إِلَى فَاعِلِهِ وَلَا إِضْمَارَ فِيهِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ الْقَوْلُ فِي « الْغُدُوِّ وَالْأَصَالِ » فِي آخِرِ « الْأَعْرَافِ » وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَحْدَهُ .

الرَّابِعَةُ عَشْرَةَ — قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا ﴾ قِيلَ : مَعْنَاهُ يَصَلِّي . وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : كُلُّ تَسْبِيحٍ فِي الْقُرْآنِ صَلَاةٌ ؛ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ : « بِالْغُدُوِّ وَالْأَصَالِ » ، أَيْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَاشِيِّ . وَقَالَ أَكْثَرُ الْمُفَسِّرِينَ : أَرَادَ الصَّلَاةَ الْمَفْرُوضَةَ ؛ فَالْغُدُوُّ صَلَاةُ الصُّبْحِ ، وَالْأَصَالُ صَلَاةُ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْعِشَاءِ ؛ لِأَنَّ اسْمَ الْأَصَالِ يَجْمَعُهَا .

الخامسة عشرة — رَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : ” مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ مُتَطَهِّرًا إِلَى صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ فَأَجْرُهُ كَأَجْرِ الْحَاجِّ الْمُحْرِمِ وَمَنْ خَرَجَ إِلَى تَسْبِيحِ الضُّحَا لَا يَنْصِبُهُ إِلَّا إِيَّاهُ فَأَجْرُهُ كَأَجْرِ الْمُتَعَتِّرِ وَصَلَاةٌ عَلَى إِمْرَةٍ صَلَاةٌ [لَا تَغُورُ بَيْنَهُمَا] كِتَابٌ فِي عِلِّيَّينَ “ . وَخَرَجَ عَنْ بُرَيْدَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : ” بَشِّرِ الْمَشَائِينَ فِي الظُّلَمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالنُّورِ التَّامِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ “ . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : ” مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ رَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نُزُلًا فِي الْجَنَّةِ كُلَّمَا غَدَا أَوْ رَاحَ “ . فِي غَيْرِ الصَّحِيحِ مِنَ الزِّيَادَةِ ” كَمَا أَنَّ أَحَدَكُمْ لَوْ زَارَ مَنْ يَحِبُّ زِيَارَتَهُ لَأَجْتَهَدَ فِي كِرَامَتِهِ “ ؛ ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ . وَخَرَجَ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” مَنْ تَطَهَّرَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ مَشَى إِلَى بَيْتٍ مِنْ بَيْتَاتِ اللَّهِ لِيَقْضِيَ فَرِيضَةً مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ كَانَتْ خَطْوَاتُهُ إِحْدَهُمَا تَحِطُّ خُطْبَةً وَالْأُخْرَى تَرْفَعُ دَرَجَةً “ . وَعَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَمَاعَةٍ تَزِيدُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَصَلَاتِهِ فِي سَوْقِهِ بَضْعًا وَعِشْرِينَ دَرَجَةً وَذَلِكَ أَنْ أَحَدَهُمْ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ لَا يَنْهَزُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ لَا يَرِيدُ إِلَّا الصَّلَاةَ فَلَمْ يَخْطُ خُطْوَةً إِلَّا رَفَعُ لَهُ بِهَا دَرَجَةً وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا خُطْبَةٌ حَتَّى يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ فَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَانَ فِي الصَّلَاةِ مَا كَانَتْ الصَّلَاةُ هِيَ تَحْيِسُهُ وَالْمَلَائِكَةُ يَصَلُّونَ عَلَى

أحدكم ما دام في مجلسه الذي صلى فيه يقولون اللَّهُمَّ أرحمهم أغفر له اللهم تَبَّ عليه ما لم يُؤذ فيه ما لم يُحدث فيه“. في رواية : ما يحدث ؟ قال ”يَفْسُو أو يَضْرِبُ“. وقال حكيم بن زريق : قيل لسعيد بن المسيب أحضور الجنازة أحب إليك أم الجلوس في المسجد ؟ فقال : من صلى على جنازة فله قيراط ، ومن شهد دفنها فله قيراطان ؛ والجلوس في المسجد أحب إلى ؛ لأن الملائكة تقول : اللَّهُمَّ اغفر له اللهم أرحمهم تَبَّ عليه . وروى عن الحكم بن عمير صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”كونوا في الدنيا أضيافا واتخذوا المساجد بيوتا وعودوا قلوبكم الرقة وأكثروا التفكير والبكاء ولا تختلف بكم الأهواء ، تبنون ما لا تسكنون وتجمعون ما لا تاكلون وتؤملون ما لا تدركون“. وقال أبو الدرداء لأبنيه : ليكن المسجد بيتك فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ”إن المساجد بيوت المتقين ومن كانت المساجد بيته ضمن الله تعالى له الروح والراحة والجواز على الصراط“. وكتب أبو صادق الأزدي إلى شعيب بن الحباب : أن عليك بالمساجد فالزمها ؛ فإنه بلغني أنها كانت مجالس الأنبياء . وقال أبو إدريس الخولاني : المساجد مجالس الكرام من الناس . وقال مالك بن دينار : بلغني أن الله تبارك وتعالى يقول ”إني أُمُّهم بعدادى فأنظر إلى عمار المساجد وجلساء القرآن وولدان الإسلام فيسكن غضبي“. وروى عنه عليه السلام أنه قال : ”سيكون في آخر الزمان رجال يأتون المساجد فيقعدون فيها حلقا حلقا ذكرهم الدنيا وحبها فلا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة“. وقال ابن المسيب : من جلس في مسجد فإنما يجالس ربه ، فما حقه أن يقول إلا خيرا . وقد مضى من تعظيم المساجد وحرمتها ما فيه كفاية . وقد جمع بعض العلماء في ذلك خمس عشرة خصلة ، فقال : من حرمة المسجد أن يسلم وقت الدخول إن كان القوم جلوسا ، وإن لم يكن في المسجد أحد قال : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، وأن يركع ركعتين قبل أن يجلس ، وآلا يشترى فيه ولا يبيع ، ولا يُسَلَّ فيه سهما ولا سيفا ، ولا يطلب فيه ضالة ، ولا يرفع فيه صوتا

بغير ذكر الله تعالى، ولا يتكلم فيه بأحاديث الدنيا، ولا يتخطى رقاب الناس، ولا ينازع في المكان، ولا يضيق على أحد في الصف، ولا يمر بين يدي مصلٍّ، ولا ييصق، ولا يتنخم، ولا يتمخط فيه، ولا يفرقع أصابعه، ولا يعبت بشيء من جسده، وأن يُترَّه عن النجاسات والصبان والمجانين، وإقامة الحدود، وأن يكثر ذكر الله تعالى ولا يغفل عنه. فإذا فعل هذه الخصال فقد أذى حق المسجد، وكان المسجد حرزا له وحِصنا من الشيطان الرجيم. وفي الخبر "أن مسجدا ارتفع بأهله إلى السماء يشكوه إلى الله لما يتحدثون فيه من أحاديث الدنيا". وروى الذارقُطَنِي عن عامر الشعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من أقتراب الساعة أن يرى الهلال قبلًا فيقال لليتين وأن تتخذ المساجد طُرُقا وأن يظهر موت الفجأة". هذا يرويه عبد الكبير بن المعافى عن شريك عن العباس بن دَرِيح عن الشعبي عن أنس. وغيره يرويه عن الشعبي مرسلًا، والله أعلم. وقال أبو حاتم: عبد الكبير بن معافى ثقة كان يُعَدُّ من الأبدال. وفي البخاري عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "من مرَّ في شيء من مساجدنا أو أسواقنا ببئيل فليأخذ على نصا لها لا يغير بكفه مسلما". وخرج مسلم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "البُزَّاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها". وعن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "عرضت على أعمال أمتي حسناتها وسيئها فوجدت في محاسن أعمالها الأذى يُمَاط عن الطريق ووجدت في مساوي أعمالها النخاعة تكون في المسجد لا تُدفن". وخرج أبو داود عن الفرج بن فضالة عن أبي سعد الحميري قال: رأيت وائِلَةَ بن الأَشَقِّع في مسجد دمشق بصق على الحصير ثم مسح برجله؛ فقيل له: لم فعلت هذا؟ قال: لأنِّي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله. فرج بن فضالة ضعيف، وأيضًا فلم يكن في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم حُصْر. والصحيح أن رسول الله صلى

(١) قال ابن الأثير: «أى يرى ساعة ما يطلع لعظمه ووضوحه من غير أن يتطلب. وهو يفتح القاف والباء». (٢) الأبدال: قوم من الصالحين، بهم يقيم الله الأرض، أربعون في الشام وثلاثون في سائر البلاد، لا يموت منهم أحد إلا قام مكانه آخر؛ فذلك سموهم أبدالًا. ورواه الأبدال العباد بذل وبذل. وقال ابن دريد: الواحد بديل. (٣) النخاعة: النخاعة. (٤) في الأصول: «عن أبي سعيد الخدري» وهو تحريف؛ لأنَّ فرج ابن فضالة لم يرو عن أبي سعيد الخدري، وإنما روى عن أبي سعد الحميري، وأبو سعد هذا صاحب وائِلَةَ بن الأَشَقِّع.

الله عليه وسلم إنما بصق على الأرض وذلك بئعله اليسرى، ولعل وائلة إنما أراد هذا الحمل الحصير عليه .

السادسة عشرة — لما قال تعالى : « رِجَالٌ » وخصهم بالذكور دلّ على أن النساء لاحظنهن في المساجد؛ إذ لا جمعة عليهن ولا جماعة، وأن صلاتهن في بيوتهن أفضل . روى أبو داود عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في محرابها وصلاتها في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها » .

السابعة عشرة — قوله تعالى . (لَا تُلْهِيمُهُمْ) أى لا تشغلهم . (تِجَارَةً وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ) خص التجارة بالذكور لأنها أعظم ما يشتغل به الإنسان عن الصلاة . فإن قيل : فلم كرر ذكر البيع والتجارة تشمله ؟ قيل له : أراد بالتجارة الشراء لقوله « وَلَا بَيْعٌ » . نظيره قوله تعالى : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا » قاله الواقدي . وقال الكلبي : التجار هم الحلاب المسافرون ، والباعة هم المقيمون . (عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ) اختلف في تأويله ؛ فقال عطاء : يعنى حضور الصلاة ؛ وقاله ابن عباس ، وقال المكتوبة . وقيل : عن الأذان ؛ ذكره يحيى بن سلام . وقيل : عن ذكره بأسمائه الحسنی ؛ أى يوحّدونه ويمجّدونه . والآية نزلت في أهل الأسواق ؛ قاله ابن عمر . قال سالم : جاز عبد الله بن عمر بالسوق وقد أغلقوا حوانينهم وقاموا ليصلوا في جماعة فقال : فيهم نزلت « رِجَالٌ لَا تُلْهِيمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعٌ » الآية . وقال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « هم الذين يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله » . وقيل : إن رجلين كانا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، أحدهما يباعا فإذا سمع النداء بالصلاة فإن كان الميزان بيده طرحه ولا يضعه وضعا ، وإن كان بالأرض لم يرفعه . وكان الآخر قينا يعمل السيوف للتجارة ، فكان إذا كانت مطرقة على السندان إبقاها موضوعة ، وإن كان قد رفعها ألقاها من وراء ظهره إذا سمع الأذان ؛ فأنزل الله تعالى هذا ثناء عليهما وعلى كل من اقتدى بهما .

الثامنة عشرة — قوله تعالى: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ هذا يدل على أن المراد بقوله: «عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ» غير الصلاة؛ لأنه يكون تكراراً. يقال: أقام الصلاة إقامةً، والأصل إقاماً فقلبت حركة الواو على القاف فاقبلت الواو ألفاً وبعدها ألف ساكنة فحذفت إحداهما، وأثبتت الهاء لثلاث تحذفها فتُجَحَّفُ، فلما أضيفت قام المضاف مقام الهاء فجاز حذفها، وإن لم تضاف لم يجر حذفها؛ ألا ترى أنك تقول: وَعَدَ عِدَّةً، ووزنَ زينةً، فلا يجوز حذف الهاء لأنك قد حذفت ولوا؛ لأن الأصل وَعَدَ وَعِدَّةً، ووزنَ وِزْنَةً، فإن أضيفت حذفت الهاء، وأنشد الفراء:

إِنَ الْخَلِيطَ أَجَدُّوا الْبَيْنَ فَأَنْجَرَدُوا • وَأَخْلَفوكَ عِدَ الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوا

يريد عِدَّةً، فحذف الهاء لما أضاف. وروى من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يَأْتِي اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِمَسَاجِدِ الدُّنْيَا كَأَنَّهَا نُجَبٌ بِيضٌ قَوَائِمُهَا مِنَ الْعَبَرِ وَأَعْنَاقُهَا مِنَ الزُّعْفَرَانِ وَرِءُوسُهَا مِنَ الْمَسْكِ وَأَزِمَتُهَا مِنَ الزَّبَرِجَدِ الْأَخْضَرِ وَقَوَائِمُهَا مِنَ الْمُؤَذِّنُونَ فِيهَا يَقُودُونَهَا وَأَتَمَّتْهَا يَسُوقُوهَا وَعُمَارُهَا مُتَعَلِّقُونَ بِهَا فَتَجُوزُ عَرَصَاتُ الْقِيَامَةِ كَالْبَرْقِ الْخَاطِفِ يَقُولُ أَهْلُ الْمَوْقِفِ هَؤُلَاءِ مَلَائِكَةٌ مُقَرَّبُونَ أَوْ أَنْبِيَاءُ مُرْسَلُونَ فَيُنَادِي مَا هَؤُلَاءِ بِمَلَائِكَةٍ وَلَا أَنْبِيَاءَ وَلَكِنَّهُمْ أَهْلُ الْمَسَاجِدِ وَالْمَحَافِظُونَ عَلَى الصَّلَوَاتِ مِنْ أُمَّةٍ عِندَ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ». وعن علي رضي الله عنه أنه قال: يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَّا أَسْمُهُ، وَلَا مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا رِسْمُهُ، يَعْمُرُونَ مَسَاجِدَهُمْ وَهِيَ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ خَرَابٌ، شَرُّ أَهْلِ ذَلِكَ الزَّمَنِ عُلَمَاؤُهُمْ، مِنْهُمْ تَخْرُجُ الْفِتْنَةُ وَإِلَيْهِمْ تَعُودُ؛ يَعْنِي أَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ وَلَا يَعْمَلُونَ بِوَأَجِبَاتِ مَا عَلِمُوا.

التاسعة عشرة — قوله تعالى: ﴿وَإِيْتَاءِ الزَّكَاةَ﴾ قيل: الزكاة المفروضة؛ قاله الحسن. وقال ابن عباس: الزكاة هنا طاعة الله تعالى والإخلاص؛ إذ ليس لكل مؤمن مال. ﴿يَخَافُونَ يَوْمًا﴾ يعني يوم القيامة. ﴿تَنْقَلِبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ يعني من هوله وحذر الهلاك. والتقلب التحول، والمراد قلوب الكفار وأبصارهم. فتقلب القلوب آتزانها من أماكنها إلى الحناجر، فلا هي ترجع إلى أماكنها ولا هي تخرج. وأما قلب الأبصار فالزرق بعد الكمل والعمى بعد البصر. وقيل: تَنْقَلِبُ الْقُلُوبُ بَيْنَ الطَّمَعِ فِي النَّجَاةِ وَالْخَوْفِ مِنْ

الهلاك ، والأبصار تنظر من أى ناحية يعطون كتبهم ، وإلى أى ناحية يؤخذ بهم .
وقيل : إن قلوب الشاكين تحول عما كانت عليه من الشك ، وكذلك أبصارهم لرؤيتهم اليقين ؛
وذلك مثل قوله تعالى : « فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ » ^(١) ، فما كان يراه في الدنيا
غَيًّا يراه رُشْدًا ؛ إلا أن ذلك لا ينفعهم في الآخرة . وقيل : تقلب على حمر جهنم ؛ كقوله
تعالى : « يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ » ^(٢) ، « وَتَقَلَّبُ أَفْئِدَتُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ » ^(٣) . في قول من جعل
المعنى تقلبها على لمب النار . وقيل : تقلب بأن تلفحها النار مرة . وتنضجها مرة . وقيل : إن
تقلب القلوب وجيها ، وتقلب الأبصار النظر بها إلى نواحي الأهوال . (لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ
مَا عَمِلُوا) فذكر الجزاء على الحسنات ، ولم يذكر الجزاء على السيئات وإن كان يجازى عليها
لأمرين : أحدهما — أنه ترغيب ، فأقتصر على ذكر الرغبة . الثاني — أنه في صفة قوم
لا تكون منهم الكجائر ؛ فكانت صفاتهم مغفورة . (وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ) يحتمل وجهين :
أحدهما — ما يضاعفه من الحسنات بعشر أمثالها . الثاني — ما يفضل به من غير جزاء .
(وَأَنَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) أى من غير أن يحسابه على ما أعطاه ؛ إذ لا نهاية
لعطائه . وروى أنه لما نزلت هذه الآية أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببناء مسجد قُبَاءَ ،
فخضر عبد الله بن رَوَاحَةَ فقال : يا رسول الله ، قد أفلح من بنى المساجد ؟ قال : « نعم
يا بن رَوَاحَةَ » قال : وصلى فيها قائما وقاعدا ؟ قال : « نعم يا بن رَوَاحَةَ » قال : ولم يبيت
لله إلا ساجدا ؟ قال : « نعم يا بن رَوَاحَةَ . كُفَّ عَنِ السَّجْعِ فَمَا أُعْطِيَ عَبْدٌ شَيْئًا شَرًا مِنْ طَلَاقَةٍ
فِي لِسَانِهِ » ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُوا كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ
مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فُوقَهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ

سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٣٩﴾

(٢) راجع ج ١٤ ص ٢٤٩ .

(٤) وجب القلب وجيبا : اضطرب .

(١) راجع ج ١٧ ص ١٥ .

(٢) راجع ج ٧ ص ٦٥ .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ ﴾ لما ضرب مثل المؤمن ضرب مثل الكافر . قال مقاتل : نزلت في شيبة بن ربيعة بن عبد شمس ، كان يترهب مثلسا للذين ، فلما خرج صلى الله عليه وسلم كفر . أبو سهل : في أهل الكتاب . الضحاك : في أعمال الخير للكافر ، كصلة الرحم ونفع الحيوان . والسرَّابُ : ما يرى نصف النهار في اشتداد الحرِّ ، كالماء في المفاوز يلتصق بالأرض . والآل الذي يكون مُحَّا كالماء إلا أنه يرتفع عن الأرض حتى يصير كأنه بين الأرض والسماء . وُسِّمِيَ السَّرَابُ سرايا لأنه يَسْرُبُ أى يجرى كالماء . ويقال : سَرَبَ الفحل أى مضى وسار في الأرض . ويسمى الآل أيضا ، ولا يكون إلا في البرية والحرِّ فيغتر به العطشان . قال الشاعر :

فكنت كنهريقي الذي في سِقَانِهِ • لِرَقَرَاتِ آلٍ فوق رَاسِهِ صَلْدٍ

وقال آخر :

فلما كففتا الحرب كانت عهودهم • ككَمْعِ سَرَابٍ بالفلا مائلٍ

وقال امرؤ القيس :

أَلَمْ أَنْضِ الْمِطْيَ بِكُلِّ نَخْرٍ • أَمَقَّ الطَّوِيلِ لِمَاعِ السَّرَابِ^(١)

والقِيعَةُ جمع القاع ، مثل حِيرة وجارٍ ، قاله المروى وقال أبو عبيدة : قِيعَةٌ وَقَاعٌ واحدٌ ، حكاه النحاس . والقاع ما أنبسط من الأرض واتسع ولم يكن فيه نبت ، وفيه يكون السراب . وأصل القاع الموضع المنخفض الذي يستقر فيه الماء وجمعه قيعان . قال الجوهري : والقاع المستوى من الأرض ، والجمع أقوع وأقوac وقيعان ، صارت الواو ياء لكسر ما قبلها ، والقِيعَةُ مثل القاع ، وهو أيضا من الواو . وبعضهم يقول : هو جمع . (يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ) أى العطشان . (مَاءٌ) أى يحسب السراب ماء . (حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا) مما قدره ووجد أرضا لا ماء فيها . وهذا مثل ضربه الله تعالى للكفار ، يُعَوِّلُونَ على ثواب أعمالهم فإذا

(١) في الأصول : « طويل الطول » والتصوب من ديوان امرؤ القيس . والأَمَقُّ : الطويل . قال الوزير

أبو بكر عاصم بن أيوب (شارح الديوان) : وفي البيت ما يصل عنه من طريق العربية ، وهو إضافة « أَمَقُّ » إلى « الطول » . فينوهم أنه من إضافة الشيء إلى نفسه ؛ لأن الأَمَقُّ هو الطويل ؛ وليس على ما ينوهم ؛ إنما هو كما تقول : « بعيد البعد » .

قدموا على الله تعالى وجدوا ثواب أعمالهم مُحَبَّطَةً بالكفر، أى لم يجدوا شيئاً كما لم يجد صاحب السراب إلا أرضاً لا ماء فيها، فهو يهلك أو يموت. (وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ) أى وجد الله بالمرصاد. (فَوَقَّاهُ حِسَابُهُ) أى جزاء عمله، قال أمرؤ القيس :

قَوْلِي مُذَرًّا يَهْوَى حَيْثُنَا • وَأَيَّنَ أَنَّهُ لَا قِيَّ الْحِسَابَا

وقيل : وجد وعد الله بالجزاء على عمله . وقيل : وجد أمر الله عند حشره، والمعنى متقارب .
 وقُرئ « بَقِيَعَاتٍ » . المهدوى : ويمحوز أن تكون الألف مشبعة من فتحة العين . ويمحوز أن تكون مثل رجل عِزِّهِ وعِزِّهَاءُ ، للذى لا يقرب النساء . ويمحوز أن يكون جمع قِيعَةٍ ، ويكون على هذا بالتاء في الوصل والوقف . وروى عن نافع وابن جعفر وشيبة « الظمان » بغير همز ، والمشهور عنهما الهمز ، يقال : ظَمِئَ يَظْمَأُ ظَمًّا فهو ظَمْآنٌ ، وإن خففت الهمزة قلت : الظمان . وقوله : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا » ابتداء « أَعْمَالُهُمْ » ابتداء ثان . والكاف من « كَسْرَابٍ » الخبر، والجملة خبر عن « الَّذِينَ » . ويمحوز أن تكون « أَعْمَالُهُمْ » بدلا من « الَّذِينَ كَفَرُوا » ، أى وأعمال الذين كفروا كسراب، لحذف المضاف .

قوله تعالى : **أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدُهُ لَمْ يَكَدْ يَرْنَاهَا وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ** ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : (أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ) ضرب تعالى مثلاً آخر للكفار، أى أعمالهم كسراب بَقِيعَةٍ أو كظلمات . قال الزجاج : إن شئت مثل السراب وإن شئت مثل الظلمات ، فـ « أو » للإباحة حسبا تقدم من القول في « أَوْ كَصَيِّبٍ » . وقال الجرجاني : الآية الأولى في ذكر أعمال الكفار، والثانية في ذكر كفرهم، ونسق الكفر على أعمالهم لأن الكفر أيضا من أعمالهم، وقد قال تعالى : « يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ » ، أى من الكفر

إلى الإيمان. وقال أبو علي : « أَوْكُظُّمَاتٍ » أو كذى ظلمات ؛ ودل على هذا المضاف قوله تعالى : « إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ » فالكناية تعود إلى المضاف المحذوف . قال القشيري : فعند الزجاج التمثيل وقع لأعمال الكفار ، وعند الجرّجاني لكفر الكافر ، وعند أبي على للكافر . وقال ابن عباس في رواية : هذا مثل قلب الكافر . (في تَجَرُّجِيٍّ) قيل : هو منسوب إلى الجَلَّةِ ، وهو الذي لا يدرك قعره . والجلّة معظم الماء ، والجمع لَجَجٌ . وألّج البحر إذا تلاطمت أمواجه ؛ ومنه ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من ركب البحر إذا ألّج فقد برئت منه الذّمة » . وألّج الأمر إذا عظم وأخطط . وقوله تعالى : « حَسْبَتْهُ لِحَاجَتِ^(١) » أي ماله عمق . وبلّجَت السفينة أي خاضت اللّجة (بضم اللام) . فاما اللّجة (بفتح اللام) فأصوات الناس ؛ يقول : سمعت لجة الناس ؛ أي أصواتهم وصحّهم . قال أبو التّجّم :
* في لجة أُنْسِكُ فلاناً عن قُلْ .

وألّجت الأصوات أي أخططت وعظمت . (يَفْشَاهُ مَوْجٌ) أي يعلو ذلك البحر الجلّيّ - موجٌ . (مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ) أي من فوق الموج موجٌ ، ومن فوق هذا الموج الثاني سحابٌ ، فيجتمع خوف الموج وخوف الريح وخوف السحاب . وقيل : المعنى يَفْشَاهُ موج من بعده موجٌ ، فيكون المعنى : المَوْجُ يتبع بعضه بعضاً حتى كأن بعضه فوق بعض ، وهو أخوف ما يكون إذا توالى موجُه وتقارب ، ومن فوق هذا الموج سحاب . وهو أعظم للخوف من وجهين : أحدهما - أنه قد غطى النجوم التي يُنْتَدَى بها . الثاني - الريح التي تنشأ مع السحاب والمطر الذي ينزل منه . (ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ) قرأ ابن محيصن والبرزى عن ابن كثير « سَحَابٌ ظُلُمَاتٍ » بالإضافة والخفض . فُتْبِلُ « سَحَابٌ » متوناً « ظُلُمَاتٍ » بالجر والتّونين . الباقر بالرفع والتّونين . قال المهدوي : من قرأ « مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٍ » بالإضافة فلأن السحاب يرتفع وقت هذه الظلمات فأضيف إليها ، كما يقال : سحاب رحمة ، إذا ارتفع في وقت المطر . ومن قرأ « سَحَابٌ ظُلُمَاتٍ » جر « ظُلُمَاتٍ » على التأكيد لـ « ظلمات »

الأولى أو البديل منها . و « سحب » ابتداء و « من فوقه » الخبر . ومن قرأ « سحب » ظلماتٌ فظلمات خبر ابتداء محذوف ، التقدير : هي ظلمات أو هذه ظلمات . قال ابن الأثير : « من فوقه موج » غير تام ؛ لأن قوله : « من فوقه سحب » صلة للموج ، والوقف على قوله : « من فوقه سحب » حسن ، ثم تبدئ « ظلماتٌ بعضها فوق بعض » على معنى هي ظلمات بعضها فوق بعض . وروى عن أهل مكة أنهم قرءوا « ظلمات » على معنى أو كظلماتٍ ظلماتٍ بعضها فوق بعض ؛ فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على السحاب . ثم قيل : المراد بهذه الظلمات ظلمة السحاب وظلمة الموج وظلمة الليل وظلمة البحر ؛ فلا يبصر من كان في هذه الظلمات شيئا ولا كوكبا . وقيل : المراد بالظلمات الشدائد ؛ أى شدائد بعضها فوق بعض . وقيل : أراد بالظلمات أعمال الكافر ، وبالبحر الجحيم قلبه ، والموج فوق الموج ما يغشى قلبه من الجهل والشك والحيرة ، وبالسحاب الرين والختم والطبع على قلبه . روى معناه عن ابن عباس وغيره ؛ أى لا يبصر بقلبه نور الإيمان ، كما أن صاحب الظلمات في البحر إذا أخرج يده لم يكد يراها . وقال أبي بن كعب : الكافر يتقلب في نعمس من الظلمات : كلامه ظلمة ، وعمله ظلمة ، ومدخله ظلمة ، ومخرجه ظلمة ، ومصيره يوم القيامة إلى الظلمات في النار وبئس المصير . (إِذَا أُنْجِرَ يَدُهُ) يعنى الناظر . (لَمْ يَكْدِرْهَا) أى من شدة الظلمات . قال الزجاج وأبو عبيدة : المعنى لم يرها ولم يكد ؛ وهو معنى قول الحسن . ومعنى « لم يكد » لم يطمع أن يراها . وقال الفراء : كاد صلة ، أى لم يرها ؛ كما تقول : ما كدت أعرفه . وقال المبرد : يعنى لم يرها إلا من بعد الجهد ؛ كما تقول : ما كدت أراك من الظلمة ، وقد رآه بعد يأس وشدة . وقيل : معناه قُرب من الرؤية ولم ير ؛ كما يقال : كاد العروس يكون أميرا ، وكاد النعام يطير ، وكاد المتعلم يكون راجعا . النحاس : وأصح الأقوال فى هذا أن المعنى لم يقارب رؤيتها ، فإذا لم يقارب رؤيتها فلم يرها رؤية بعيدة ولا قريبة . (وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا) يهتدى به أظلمت عليه الأمور . وقال ابن عباس : أى من لم يجعل الله له دينًا فما له من دين ، ومن لم يجعل الله له نورًا يمشى به يوم القيامة لم يهتد

إلى الجنة؛ كقوله تعالى : « وَيَجْعَلُ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ »^(١) . وقال الزجاج : ذلك في الدنيا ؛ والمعنى : من لم يهده الله لم يهتد . وقال مقاتل بن سليمان : نزلت في عتبة بن ربيعة ، كان يلتمس الدين في الجاهلية ؛ وليس المسوح ، ثم كفر في الإسلام . الماوردي : في شعبة ابن ربيعة ، وكان يترهب في الجاهلية ولبس الصوف ويطلب الدين ، فكفر في الإسلام . قلت : وكلاهما مات كافرا ، فلا يبعد أن يكونا هما المراد بالآية وغيرهما . وقد قيل : نزلت في عبد الله بن جحش ، وكان أسلم وهاجر إلى أرض الحبشة ثم تنصر بعد إسلامه . وذكر الثعلبي : وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى خلقني من نور وخلق أبا بكر من نوري وخلق عمر وعائشة من نور أبي بكر وخلق المؤمنين من أمي من نور عمر وخلق المؤمنات من أمي من نور عائشة فمن لم يحبني ويحب أبا بكر وعمر وعائشة فما له من نور » . فترت : « وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ » .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَّيْتُ كُلَّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٤٦﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَّيْتُ) لما ذكر وضوح الآيات زاد في الحجة والبيّنات ، وبين أن مصنوعاته تدل بتغيرها على أن لها صانعا قادرا على الكمال ؛ فله بعثة الرسل ، وقد بعثهم وأيدهم بالمعجزات ، وأخبروا بالجنة والنار . والخطاب في « أَلَمْ تَرَ » للنبي صلى الله عليه وسلم ، ومعناه : ألم تعلم ؛ والمراد الكل . (أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ) من الملائكة . (وَالْأَرْضِ) من الجن والإنس . (وَالطَّيْرِ صَفَّيْتُ) قال مجاهد وغيره : الصلاة للإنسان والتسبيح لما سواه من الخلق . وقال سفيان : للطير صلاة ليس فيها ركوع ولا سجود . وقيل : إن ضربها بأجنحتها صلاة ، وإن أصواتها

تسبيح ؛ حكاة النقاش . وقيل : التسبيح هاهنا ما يرى في المخلوق من أثر الصنعة . ومعنى « صَافَاتِ » مصطفات الأجنحة في الهواء . وقرأ الجماعة « وَالطَّيْرُ » بالرفع عطفا على « مَنْ » وقال الزجاج : ويجوز « وَالطَّيْرُ » بمعنى مع الطير . قال النحاس : وسميته بخبر « قَتُّ وَزَيْدًا » بمعنى مع زيد . قال : وهو أجد من الرفع . قال : فإن قلت قَتُّ أنا وزيد ، كان الأجود الرفع ، ويجوز نصب . (كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ) يجوز أن يكون المعنى : كل قد علم الله صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ؛ أى علم صلاة المصلِّ وتسبيح المسبِّح . ولهذا قال : (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ) أى لا يخفى عليه طاعتهم ولا تسبيحهم . ومن هذه الجهة يجوز نصب « كل » عند البصريين والكوفيين بإضمار فعل يفسره ما بعده . وقد قيل : المعنى قد علم كل مصلِّ وَمُسَبِّحٍ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ الذى كُلِّفَهُ . وقرأ بعض الناس « كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ » غير مسمى الفاعل . وذكر بعض النحويين أن بعضهم قرأ « كل قد علمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ » فيجوز أن يكون تقديره : كل قد علمه الله صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ . ويجوز أن يكون المعنى : كل قد علم غيره صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ، أى صلاة نفسه ؛ فيكون التعليم الذى هو الإنهاض ، والمراد الخصوص ؛ لأن من الناس من لم يُعَلِّمْ . ويجوز أن يكون المعنى كل قد استدل منه المستدل : فعبر عن الاستدلال بالتعليم ؛ قاله المهدوى . والصلاة هنا بمعنى التسبيح ، وكررتا كيذا ؛ كقوله . « يَعْلَمُ السِّرَّ وَالنُّجْوَى » . والصلاة قد تسمى تسبيحا ؛ قاله القشيري . (وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ) تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَآ بَرَقُهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ ﴿٤٣﴾ يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَرِ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقِ السَّحَابَ ﴾ ذكر من حجه شيئا آخر؛ أى ألم تر بعيني قلبك . « يَرْزُقِ السَّحَابَ » أى يسوق إلى حيث يشاء . والريح تُرْزَقُ السحاب ، والبقرة تُرْزَقُ ولدها أى تسوقه . ومنه زجا الخراج يُزْجُو زَجَاءً (ممدودا) إذا تيسرت جبايته . وقال النابغة :
 إني أتيتك من أهل ومن وطني * أرزقي حشاشة نفس ما بهارمق
 وقال أيضا : أمرت عليه من الجوزاء سارية * تُرْزَقِي السَّحَابَ عليه جامد البرد
 ﴿ ثُمَّ يُؤَلَّفُ بَيْنَهُ ﴾ أى يجمعه عند انتشائه ؛ ليقوى ويتصل ويكتنف . والأصل في التأليف الهمز، تقول : تألف . وقرئ « يُؤَلَّفُ » بالواو تخفيفا . والسحاب واحد في اللفظ ، ولكن معناه جمع ؛ ولهذا قال : « يُنْشِئُ السَّحَابَ »^(١) . و« بَيْنَ » لا يقع إلا لثنين فصاعداً ، فكيف جاز بينه ؟ فالجواب أن « بينه » هنا لجماعة السحاب ؛ كما تقول : الشجر قد جلست بينه لأنه جمع ، وذكر الحكاية على اللفظ ؛ قال معناه الفراء . وجواب آخر — وهو أن يكون السحاب واحداً بغاز أن يقال بينه ؛ لأنه مشتمل على قطع كثيرة ، كما قال :

• ... بين الدُّخُولِ وَحَوْمِلِ •

فأوقع « بين » على الدخول ؛ وهو واحد لأشتماله على مواضع . وكما تقول : مازلت أدور بين الكوفة ؛ لأن الكوفة أما كن كثيرة ؛ قاله الزجاج وغيره . وزعم الأصمعي أن هذا لا يجوز ، وكان يروى :

• ... بين الدُّخُولِ وَحَوْمِلِ •

﴿ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا ﴾ أى مجتمعاً ، ركب بعضه بعضاً ؛ كقوله تعالى : « وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ »^(٢) . والركم جمع الشيء ؛ يقال منه : ركم الشيء ، يركمه ركاماً إذا جمعه وألقى بعضه على بعض . وأرتم الشيء ورأكم إذا اجتمع . والركمة الطين المجموع . والركام : الرمل المتراكم . وكذلك السحاب وما أشبهه . ومُرْتَكَمُ الطريق (بفتح الكاف) جاذبه . ﴿ فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ﴾ في « الْوَدْقِ » قولان : أحدهما — أنه البرق ؛ قاله أبو الأنشبه العقيلي . ومنه قول الشاعر :

أثرنا عجاوبة ونخرج منها • خروج الْوَدْقِ مِنْ خِلَالِ السَّحَابِ

الثاني - أنه المطر؛ قاله الجمهور . ومنه قول الشاعر :

فلا مِرْنة ودَقَّت ودَقَّها • ولا أرض أبْقَل إِبْقَالها

وقال امرؤ القيس :

فدمهما ودَقَّ وسَحَّ وديمَّة • وسَكَب وتَوَكَّف وتَهَمَّلان

يقال : ودَقَّت السحابة فهي وادقة . وودَقَ المطر يدق ودَقًا ؛ أى قَطَر . وودَقْتُ إليه دنوت منه . وفى المثل : ودَقَ العِرُّ إلى الماء ؛ أى دنا منه . يُضْرَب لمن خضع للشيء لحرصه عليه . والموضع مودق . وودَقْتُ [به] ودَقًا استأنستُ به . ويقال لذات الحافر إذا أرادت الفحل : ودَقَّت يدق ودَقًا ، وأودَقَتْ وأستودَقَتْ . وأتان ودوق وفرس ودوق ، ووديق أيضا ، وبها وداق . والوديقة : شدة الحر . وخلال جمع خلل ؛ مثل الجبل والجبال ، وهى قُرْبُهُ ومخارج القطر منه . وقد تقدم فى « البقرة » أن كعبا قال : إن السحاب غربا بال مطر؛ لولا السحاب حين ينزل الماء من السماء لأفسد ما يقع عليه من الأرض . وقرأ ابن عباس والضحاك وأبو العالية : « من خلله » على التوحيد . وتقول : كنت فى خلال القوم ؛ أى وسطهم . (وَيُنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ) قيل : خلق الله فى السماء جبالا من برد ، فهو ينزل منها بردًا ؛ وفيه إضمار ، أى ينزل من جبال البرد بردًا ، فالمفعول محذوف . ونحو هذا قول الفراء ؛ لأن التقدير عنده : من جبال برد ؛ فالجبال عنده هى البرد . و « برد » فى موضع خفض ؛ ويجب أن يكون على قوله المعنى : من جبال برد فيها ، بتنوين جبال . وقيل : إن الله تعالى خلق فى السماء جبالا فيها برد ، فيكون التقدير : وينزل من السماء من جبال فيها برد . و « من » صلة . وقيل : المعنى وينزل من السماء قدر جبال ، أو مثل جبال من برد إلى الأرض ؛ ف« من » الأولى للغاية ؛ لأن ابتداء الإنزال من السماء ، والثانية للتبعية ؛ لأن البرد بعض الجبال ، والثالثة لتبيين الجنس ؛ لأن جنس تلك الجبال من البرد . وقال الأخفش : إن « من » فى الجبال و « برد » زائدة فى الموضعين ، والجبال والبرد فى موضع نصب ؛ أى ينزل من السماء بردا يكون كالجبال . والله أعلم . (فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَمَّنْ يَشَاءُ)

(١) فى ب وجو ك : البعير . ولعلها رواية فى المثل أو تحريف النسخ . (٢) راجع ج ٢ ص ٢٠١ .

فتكون إصابته نعمة، وصرفه نعمة. وقد مضى في « البقرة »^(١)، و « الرعد »^(٢) أن من قال حين يسمع الرعد : سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ثلاثا عوفي مما يكون في ذلك الرعد . (يَكَادُ سَنًا بَرْقُهُ) أى ضوء ذلك البرق الذى فى السحاب (يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ) من شدة بريقه وضوئه . قال الشماخ :

وما كادت إذا رفعت سناها • ليُصِرَّ ضوءها إلا البصيرُ

وقال امرؤ القيس :

يضىء سناه أو مصابيحُ راهبٍ * أهان السليط في الذبال المُقتل

فالسنا (مقصور) ضوء البرق. والسنا أيضا نبت يتداوى به. والسنا من الرفعة ممدود. وكذلك قرأ طلحة بن مُصَرِّف « سناء » بالمد على المبالغة فى شدة الضوء والصفاء ؛ فأطلق عليه اسم الشرف . قال المبرد : السنا (مقصور) وهو اللع ؛ فإذا كان من الشرف والحسب فهو ممدود، وأصلهما واحد وهو الإلماع^(٣) . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف : « سناء بريقه » قال أحمد بن يحيى : وهو جمع بُرقة . قال النحاس : البرقة المقدار من البرق، والبرقة المرة الواحدة. وقرأ الجحدري وابن القعقاع : « يذهب بالأبصار » بضم الباء وكسر الهاء ؛ من الإذهاب، وتكون الباء فى « بالأبصار » صلة زائدة . الباقر « يذهب بالأبصار » بفتح الباء والهاء، والباء للإصاق . والبرق دليل على تكاثف السحاب، وبشير بقوة المطر، ومحذر من نزول الصواعق . (يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ) قيل : تقلبيهما أن يأتى بأحدهما بعد الآخر. وقيل : تقلبيهما تقصهما وزيادتهما. وقيل : هو تغير النهار بظلمة السحاب مرة وبضوء الشمس أخرى ؛ وكذا الليل مرة بظلمة السحاب ومرة بضوء القمر؛ قاله النقاش . وقيل : تقلبيهما باختلاف ما يقدر فيهما من خير وشر ونفع وضرر . (إِنَّ فِي ذَلِكَ) أى فى الذى ذكرناه من تقلب الليل والنهار، وأحوال المطر والصيف والشتاء (لَعِبْرَةٍ) أى اعتبارا (لِأُولَى الْأَبْصَارِ) أى لأهل البصائر من خلق .

(١) راجع ج ١ ص ٢١٨ . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٩٨ .

(٣) السليط : الزيت . والذبال : جمع ذبالة ، وهى الفئيلة . (٤) كذا فى ب و ج و د .

قوله تعالى : **وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** ﴿٤٥﴾ **لَقَدْ أُنزِلْنَا آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ **وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ** ﴾ قرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمة والكسائي : « **وَاللَّهُ خَالِقُ كُلِّ** » بالإضافة . الباقون « **خلق** » على الفعل . قيل : إن المعنيين في القراءتين صحيحان . أخبر الله عز وجل بخبرين ، ولا ينبغي أن يقال في هذا : إحدى القراءتين أصح من الأخرى . وقد قيل : إن « **خلق** » لشيء مخصوص ، وإنما يقال خالق على العموم ؛ كما قال الله عز وجل : « **الْخَالِقُ الْبَارِئُ** » . وفي الخصوص « **الْمُحْدِثُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ** » وكذا « **هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ** » . فكذا يجب أن يكون : « **اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ** » . والدابة كل مادب على وجه الأرض من الحيوان ؛ يقال : دب يدب فهو داب ؛ والهاء للبالغة . وقد تقدم في « **البقرة** » ﴿ **مِّن مَّاءٍ** ﴾ لم يدخل في هذا الجن والملائكة ؛ لأننا لم نشاهدهم ، ولم يثبت أنهم خلقوا من ماء ، بل في الصحيح « **إن الملائكة خلقوا من نور والجن خلقوا من نار** » . وقد تقدم . وقال المفسرون : « **من ماء** » أي من نطفة . قال النقاش : أراد أمنيّة الذكور . وقال جمهور النظار : أراد أن خلقه كل حيوان فيها ماء كما خلق آدم من الماء والطين ؛ وعلى هذا يخرج قول النبي صلى الله عليه وسلم للشيخ الذي سأله في غزاة بدر : **من أمتنا ؟** فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **نحن من ماء** . الحديث . وقال قوم : لا يستثنى الجن والملائكة ، بل كل حيوان خلق من الماء ؛ وخلق النار من الماء ، وخلق الريح من الماء ؛ إذ أول ما خلق الله تعالى من العالم الماء ، ثم خلق منه كل شيء .

(١) راجع ج ١٨ ص ٤٨ . (٢) راجع ج ٦ ص ٣٨٣ . (٣) راجع ج ٧ ص ٢٢٧ .
(٤) راجع ج ٢ ص ١٩٦ . (٥) من ك . (٦) راجع ج ١٠ ص ٢٢ فابعد .

قلت : ويدل على صحة هذا قوله تعالى : « فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ » المشى على البطن للحيات والحوت ، ونحوه من الدود وغيره . وعلى الرجلين للإنسان والطير إذا مشى . والأربع لسائر الحيوان . وفي مصحف أبي^(١) : « ومنهم من يمشى على أكثر » ، فعم هذه الزيادة جميع الحيوان كالسرطان والحشاش ؛ ولكنه قرآن لم يثبت إجماع ؛ لكن قال النقاش : إنما اكتفى في القول بذكر ما يمشى على أربع عن ذكر ما يمشى على أكثر ؛ لأن جميع الحيوان إنما اعتمده على أربع ، وهى قوام مشيه ، وكثرة الأرجل فى بعضه زيادة فى خلقته ، لايحتاج ذلك الحيوان فى مشيه إلى جميعها . قال ابن عطية : والظاهر أن تلك الأرجل الكثيرة ليست باطلا بل هى محتاج إليها فى تنقل الحيوان ، وهى كلها تتحرك فى تصرفه . وقال بعضهم : ليس فى الكتاب ما يمنع من المشى على أكثر من أربع ؛ إذ لم يقل ليس منها ما يمشى على أكثر من أربع . وقيل : فيه إضمار ، ومنهم من يمشى على أكثر من أربع ؛ كما وقع فى مصحف أبي^(٢) . والله أعلم . و « دابة » تشمل من يعقل وما لا يعقل ؛ فناب من يعقل لما اجتمع مع من لا يعقل ؛ لأنه المخاطب والمتعبد ؛ ولذلك قال : « فَمِنْهُمْ » . وقال : « مَنْ يَمْشِي » فأشار بالاختلاف إلى ثبوت الصانع ؛ أى لولا أن للجميع صانعا مختارا لما اختلفوا ؛ بل كانوا من جنس واحد ؛ وهو كقوله : « يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضْلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ » . ﴿ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ . ﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ تقدم بيانه فى غير موضع .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ ﴾ يعنى المنافقين ، يقولون بالسنتهم آمنا بالله وبالرسول من غير يقين ولا إخلاص . ﴿ وَأَطَعْنَا ﴾ أى ويقولون ، وكذبوا . ﴿ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿٤٩﴾ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ أَرْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحْجِبَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ﴾ قال الطبري وغيره : إن رجلا من المنافقين اسمه بشر كانت بينه وبين رجل من اليهود خصومة في أرض ، فدعا اليهودي إلى الحاكم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان المناق مبطلا ، فأبى من ذلك وقال : إن محمدا يحيف علينا ، فلتحكم كعب بن الأشرف ، فترت الآية فيه . وقيل : نزلت في المغيرة بن وائل من بنى أمية ، كان بينه وبين علي بن أبي طالب رضى الله عنه خصومة في ماء وأرض فأمتنع المغيرة أن يحاكم عليا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : إنه يُبْغِضُنِي ، فترت الآية ؛ ذكره الماوردي . وقال : « لِيَحْكُم » ولم يقل ليحكم لأن المعنى به الرسول صلى الله عليه وسلم ، وإنما بدأ بذكر الله إعظاما لله واستفتاح كلام .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴾ أى طائعين متقادين ؛ لعلمهم أنه عليه السلام يحكم بالحق . يقال : أذعن فلان لحكم فلان يذعن إذعانا . وقال النقاش : « مُذْعِنِينَ » خاضعين ، مجاهد : مسرعين . الأخفش وآبن الأعرابي : مُقَرِّزِينَ . ﴿ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ شك وريب . ﴿ أَمْ أَرْتَابُوا ﴾ أم حدث لهم شك في نبوته

وعدله . (أَمْ يَخْتَفُونَ أَنْ يَحْيِفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ) أى يجوز فى الحكم والظلم . وأتى بلفظ الاستفهام لأنه أشد فى التوبيخ وأبلغ فى الذم ؛ كقول جرير فى المدح :

الستم خير من ركب المطايا • وأندى العالمين بطنون راج

(بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) أى المعاندون الكافرون ؛ لإعراضهم عن حكم الله تعالى .

الثالثة - القضاء يكون للمسلمين إذا كان الحكم بين المعاهد والمسلم ولا حق لأهل الذمة فيه . وإذا كان بين ذمتين فذلك إليهما . فإن جاء قاضى الإسلام فإن شاء حكم وإن شاء أعرض ؛ كما تقدم فى « المائدة »

الرابعة - هذه الآية دليل على وجوب إجابة الداعى إلى الحاكم لأن الله سبحانه ذم من دعى إلى رسوله ليحكم بينه وبين خصمه بأقبح الذم فقال : « أَفَى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ » الآية . قال ابن خُوَيْرِزَمِندَاد : واجب على كل من دعى إلى مجلس الحاكم أن يحجب ، ما لم يعلم أن الحاكم فاسق ، أو عداوة بين المدعى والمدعى عليه . وأسند الزهرائى عن الحسن ابن أبى الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من دعاه خصمه إلى حاكم من حكام المسلمين فلم يُجب فهو ظالم ولا حق له " . ذكره الماوردى أيضا . قال ابن العربى : هذا حديث باطل ؛ فأما قوله " فهو ظالم " فكلام صحيح ، وأما قوله " فلا حق له " فلا يصح ، ويحتمل أن يريد أنه على غير الحق .

قوله تعالى : (إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا) وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : (إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ) أى إلى كتاب الله وحكم رسوله . (أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا) قال ابن عباس : أخبر بطاعة المهاجرين والأنصار ، وإن كان ذلك فيما يكرهون ؛ أى هذا قولهم ، وهؤلاء لو كانوا مؤمنين لكانوا

يقولون سمعنا وأطعنا . فالقول نصب على خبر كان ، واسمها في قوله : « أَنْ يَقُولُوا » نحو : « وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا » . وقيل : إِنَّمَا قول المؤمنين ، وكان صلة في الكلام ؛ كقوله تعالى : « كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا » . وقرأ ابن القمعا « لِيُحْكَمَ بَيْنَهُمْ » غير مسمى الفاعل . على بن أبي طالب « إِنَّمَا كَانَ قَوْلٌ » بالرفع .

قوله تعالى : وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) فيما أمر به وحكم . (وَيَخْشَى اللَّهَ وَيَتَّقِهِ)
قرأ حفص : « وَيَتَّقِهِ » بإسكان القاف على نية الجزم ؛ قال الشاعر :
ومن يَتَّقِ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَهُ • وَرَزَقَ اللَّهُ مُؤْتَابٌ وَغَايِ

وكسرهما الباقون ، لأن جزمه بحذف آخره . وأسكن الهاء أبو عمرو وأبو بكر . واختلس
الكسرة يعقوب وقائلون عن نافع والبستي عن أبي عمرو وحفص . وأشيع كسرة الهاء الباقون
(فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ) ذكر أسلم أن عمر [رضي الله عنه] بينما هو قائم في مسجد النبي صلى الله
عليه وسلم وإذا رجل من دهاقين الروم قائم على رأسه وهو يقول : أنا أشهد أن لا إله إلا الله
وأشهد أن محمداً رسول الله . فقال له عمر : ما شأنك ؟ قال : أسلمت لله . قال : هل لهذا سبب !
قال : نعم ! إني قرأت التوراة والزبور والإنجيل وكثيراً من كتب الأنبياء ، فسمعت أسيراً
يقرأ آية من القرآن جمع فيها كل ما في الكتب المتقدمة ، فعلمت أنه من عند الله فأسلمت :
قال : ما هذه الآية ؟ قال قوله تعالى : « وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ » في الفرائض « وَرَسُولَهُ » في السنن
« وَيَخْشَى اللَّهَ » فيما مضى من عمره « وَيَتَّقِهِ » فيما بقي من عمره « فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ » والفائز
من نجا من النار وأدخل الجنة . فقال عمر : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أَوْتِيْتُ

جوامع الكلم » .

(٢) راجع ج ١ ص ١٠١ .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٢٧ .

(٤) في ك . ما شأنك أسلمت . ولعلها زيادة ناسخ .

(٣) من ك .

قوله تعالى : **وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ ۚ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٥٧﴾**

قوله تعالى : **(وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ)** عاد إلى ذكر المنافقين ، فإنه لما بين كراهتهم لحكم النبي صلى الله عليه وسلم أنوه فقالوا : والله لو أمرتنا أن نخرج من ديارنا ونسائنا وأموالنا نخرجنا ، ولو أمرتنا بالجهاد لجاهدنا ، فترلت هذه الآية . أى وأقسموا بالله أنهم يخرجون مملوك في المستأنف ويطيعون . « **جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ** » أى طاقة ما قدروا أن يحلفوا . وقال مقاتل : من حلف بالله فقد أجهد في اليمين . وقد مضى في « الأنعام » بيان هذا . و « **جَهْدٌ** » منصوب على مذهب المصدر تقديره : إقساما بليغا . **(قُلْ لَا تُقْسِمُوا)** وتم الكلام . **(طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ)** أولى بكم من أيمانكم ؛ أو ليكن منكم طاعة معروفة ، وقول معروف بإخلاص القلب ، ولا حاجة إلى اليمين . وقال مجاهد : المعنى قد عرفت طاعتكم وهى الكذب والتكذيب ؛ أى المعروف منكم الكذب دون الإخلاص . **(إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ)** من طاعتكم بالقول ومخالفتمكم بالفعل .

قوله تعالى : **قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلَاغُ الْمُبِينِ ﴿٥٨﴾**

قوله تعالى : **(قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ)** بإخلاص الطاعة وترك النفاق . **(فَإِنْ تَوَلَّوْا)** أى فإن تَوَلَّوْا ، فحذف إحدى التاءين . ودل على هذا أن بعده « **وعليكم** » ولم يقل وعليهم . **(فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ)** أى من تبليغ الرسالة . **(وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ)** أى من الطاعة له ؛ عن ابن عباس وغيره . **(وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا)** جعل الاهتداء مقرونا بطاعته . **(وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلَاغُ)** أى التبليغ **(الْمُبِينُ)** .

قوله تعالى : وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾

نزلت في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ؛ قاله مالك . وقيل : إن سبب هذه الآية أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم شكوا جهدا مكافئة العدو ، وما كانوا فيه من الخوف على أنفسهم ، وأنهم لا يضعون أسلحتهم ؛ فنزلت الآية . وقال أبو العالية : مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة عشر سنين بعد ما أوحى إليه خائفا هو وأصحابه ، يدعون إلى الله سرا وجهرا ، ثم أمر بالهجرة إلى المدينة ، وكانوا فيها خائفين يصبحون ويمسون في السلاح . فقال رجل : يا رسول الله ، أما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح ؟ فقال عليه السلام : ” لا تلبثون إلا يسيرا حتى يجلس الرجل منكم في الملاء العظيم مُحْتَبِئًا ليس عليه حديدة “ . ونزلت هذه الآية ، وأظهر الله نبيه على جزيرة العرب فوضعوا السلاح وأمنوا . قال النحاس : فكان في هذه الآية دلالة على نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأن الله جل وعز أنجز ذلك الوعد . قال الضحاك في كتاب النقاش : هذه [الآية ^(١)] تتضمن خلافة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ؛ لأنهم أهل الإيمان وعملوا الصالحات . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” الخلافة بعدى ثلاثون “ . وإلى هذا القول ذهب ابن العربي في أحكامه ، وأختره وقال : قال علماءنا هذه الآية دليل على خلافة الخلفاء الأربعة رضي الله عنهم ، وأن الله استخلفهم ورضى أمانتهم ، وكانوا على الدين الذي ارتضى لهم ، لأنهم لم يتقدمهم أحد في الفضيلة إلى يومنا هذا ، فاستقر الأمر لهم ، وقاموا بسياسة المسلمين ، ودُّبُوا عن حوزة الدين ؛ فنفذ الوعد فيهم ، وإذا لم يكن هذا الوعد لم تجز ، وفيهم نَفَذَ ، وعليهم وَرَدَ ، ففيمن يكون إذا ؟ وليس بعدهم مثلهم إلى يومنا هذا ، ولا يكون فيما بعده . رضي الله عنهم . وحكى هذا القول القشيري عن

ابن عباس . واحتجوا بما رواه سفيّنة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً " . قال سفيّنة : أمسك [عليك ^(١)] خلافة أبى بكر ستين ، وخلافة عمر عشرا ، وخلافة عثمان ثنتي عشرة سنة ، وخلافة عليّ ستاً . وقال قوم : هذا وعد لجميع الأمة في ملك الأرض كلها تحت كلمة الإسلام ، كما قال عليه الصلاة والسلام : " زُوِيَتْ لى الأرض فرايت مشارقتها ومغاربها وسيلغ ملك أمتي ما زُوِيَ لى منها " . واختار هذا القول ابن عطية في تفسيره حيث قال : والصحيح في الآية أنها في استخلاف الجمهور ، واستخلافهم هو أن يملكهم البلاد ويحلمهم أهلها ، كالذى جرى في الشام والعراق وخراسان والمغرب . قال ابن العربي : قلنا لم هذا وعد عام في النبوة والخلافة وإقامة الدعوة وعموم الشريعة ، فنقد الوعد في كل أحد بقدره وعلى حاله ؛ حتى في المفتين والقضاة والأئمة ، وليس للخلافة محل تنفذ فيه الموعدة الكريمة إلا من تقدم من الخلفاء . ثم ذكر اعتراضا وانفصالا معناه : فإن قيل هذا الأمر لا يصح إلا في أبى بكر وحده ، فاما عمر وعثمان فقتلا غيلةً ، وعلى قد نُوزِع في الخلافة . قلنا : ليس في ضمن الأمن السلامة من الموت بأى وجه كان ، وأما على فلم يكن نزاهة في الحرب مُذهِباً للأمن ، وليس من شرط الأمن رفع الحرب إنما شرطه ملك الإنسان لنفسه باختياره ، لا كما كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بمكة . ثم قال في آخر كلامه : وحقيقة الحال أنهم كانوا مهقورين فصاروا قاهرين ، وكانوا مطلوبين فصاروا طالين ؛ فهذا نهاية الأمن والعز .

قلت : هذه الحال لم تختص بالخلفاء الأربعة رضى الله عنهم حتى يُخصوا بها من عموم الآية ، بل شاركهم في ذلك جميع المهاجرين بل وغيرهم . ألا ترى إلى اغراء قريش المسلمين في أحد وغيرها وخاصة الخندق ، حتى أخبر الله تعالى عن جميعهم فقال : « إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا . هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زَلْزَلًا شَدِيدًا ^(٢) » . ثم إن الله رد الكافرين لم يتالوا خيرا ، وأمن

(١) زيادة عن ابن العربي . والخطاب لسعيد بن حمدان روى الحديث عن سفيّنة .

(٢) راجع ج ١٤ ص ١٤٤ .

المؤمنين وأورثهم أرضهم وديارهم وأموالهم ، وهو المراد بقوله : « لَيْسَتْ خَلِيفَتُهُمْ فِي الْأَرْضِ » . وقوله : « كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » ، يعني بنى إسرائيل ، إذ أهلك الله الجبارة بمصر ، وأورثهم أرضهم وديارهم فقال : « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا ^(١) » . وهكذا كان الصحابة مستضعفين خائفين ، ثم إن الله تعالى أمّنهم ومكنهم وملّكهم ، فصح أن الآية عامة لأمة محمد صلى الله عليه وسلم غير مخصوصة ؛ إذ التخصيص لا يكون إلا بخبر من يجب [له] التسليم ، ومن الأصل المعلوم التمسك بالعموم . وجاء في معنى تبديل خوفهم بالأمن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال أصحابه : أما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح ؟ فقال عليه السلام : « لا تلبثون إلا قليلا حتى يجلس الرجل منكم في الملاّ العظيم مُحْتَبِئًا ليس عليه حديدة » . وقال صلى الله عليه وسلم : « وَاللَّهِ لَيُتِمَّنَّ اللَّهُ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّكَّابُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ وَالذُّبَّ عَلَى غَنَمِهِ وَلَكِنِّكُمْ تَسْتَعْجَلُونَ » . خرجه مسلم في صحيحه ؛ فكان كما أخبر صلى الله عليه وسلم . فالآية معجزة النبوة لأنها إخبار عما سيكون فكان .

قوله تعالى : « لَيْسَتْ خَلِيفَتُهُمْ فِي الْأَرْضِ » فيه قولان : أحدهما - يعني أرض مكة ؛ لأن المهاجرين سألوا الله تعالى ذلك فُوْعِدُوا كما وُعِدَتْ بنو إسرائيل ؛ قال معناه النقاش . الثاني - بلاد العرب والعجم . قال ابن العربي : وهو الصحيح ؛ لأن أرض مكة محترمة على المهاجرين ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَكِنِ الْبَاسُ سَعْدُ بْنُ خُوْلَةَ » . يرى له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن مات بمكة . وقال في الصحيح أيضا : « يَمُكُثُ الْمُهَاجِرُ بِمَكَّةَ بَعْدَ قَضَاءِ نَسْكَهَ ثَلَاثًا » . واللام في « لَيْسَتْ خَلِيفَتُهُمْ » جواب قسم مضمرة ؛ لأن الوعد قول ، مجازها : قال الله للذين آمنوا وعملوا الصالحات والله ليستخلفنهم في الأرض فيجعلهم ملوكها وسكانها . « كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » يعني بنى إسرائيل ، أهلك الجبارة بمصر والشام وأورثهم أرضهم وديارهم . وقراءة العامة : « كَمَا اسْتَخْلَفَ » بفتح التاء واللام ؛ لقوله : « وَعَدَ » . وقوله : « لَيْسَتْ خَلِيفَتُهُمْ » . وقرأ عيسى بن عمر وأبو بكر والمفضل عن عاصم : « اسْتَخْلَفَ » بضم

التاء وكسر اللام على الفعل المجهول. (وَلَيَمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ) وهو الإسلام؛ كما قال تعالى: «وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا» وقد تقدم. وروى سليم بن عامر عن المقداد ابن الأسود قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «ما على ظهر الأرض بيت حجر ولا مدر إلا أدخله الله كلمة الإسلام بعز عزيز أو ذل ذليل أما بعزهم فيجعلهم من أهلها وأما بذلهم فيدينون بها». ذكره الماوردي حجة لمن قال: إن المراد بالأرض بلاد العرب والعجم؛ وهو القول الثاني، على ما تقدم آنفا. (وَلَيُبدِلَنَّهُمْ) قرأ ابن محيصن وابن كثير ويعقوب وأبو بكر بالتخفيف؛ من أبدل، وهى قراءة الحسن، واختيار أبي حاتم. الباقون بالتشديد؛ من بدل، وهى اختيار أبي عبيد؛ لأنها أكثر ما فى القرآن، قال الله تعالى: «لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ». وقال: «وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً» ونحوه، وهما لفتان. قال النحاس: وحكى محمد بن الجهم عن الفراء قال: قرأ عاصم والأعمش: «وَلَيُبدِلَنَّهُمْ» مشددة، وهذا غلط عن عاصم؛ وقد ذكر بعده غلطا أشد منه، وهو أنه حكى عن سائر الناس التخفيف. قال النحاس: وزعم أحمد بن يحيى أن بين التشكيل والتخفيف فرقا، وأنه يقال: بدلت أى غيرته، وأبدلته أزلته وجعلت غيره. قال النحاس: وهذا القول صحيح؛ كما تقول: أبدل لى هذا الدرهم، أى أزله وأعطى غيره. وتقول: قد بدلت بعدنا، أى غيرت؛ غير أنه قد يستعمل أحدهما موضع الآخر؛ والذي ذكره أكثر. وقد مضى هذا فى «النساء» والحمد لله، وذكرنا فى سورة «إبراهيم» الدليل من السنة على أن بدل معناه إزالة العين؛ فتأمله هناك. وقرئ: «عَسَى رَبَّنَا أَنْ يُبدِلَنَا» مخففا ومثقلا. (يَعْبُدُونِي) هو فى موضع الحال؛ أى فى حال عبادتهم الله بالإخلاص. ويجوز أن يكون استئنافا على طريق الثناء عليهم. (لَا يَشْرِكُونَ بى شَيْئًا) فيه أربعة أقوال: أحدها — لا يعبدون إلها غيرى؛ حكاية النقاش. الثانى — لا يراءون بعبادتى أحدا. الثالث — لا يخافون غيرى؛ قاله ابن عباس. الرابع — لا يحبون؛ غيرى قاله مجاهد. (وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ) أى بهذه النعم. والمراد كفران النعمة لأنه؛ قال تعالى: (فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) الكافر بالله فاسق بعد هذا الإنعام وقبلة.

- | | | |
|----------------------|----------------------|-----------------------|
| (١) راجع ج ٦ ص ٦٣ . | (٢) راجع ج ٨ ص ٣٥٨ . | (٣) راجع ج ١٠ ص ١٧٦ . |
| (٤) راجع ج ٥ ص ٤٢٥ . | (٥) راجع ج ٩ ص ٣٨٢ . | (٦) راجع ج ١٨ ص ٢٤٤ . |

قوله تعالى : **وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** ﴿٥٦﴾

تقدم ، فأعاد الأمر بالعبادة تأكيداً .

قوله تعالى : **لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا وَهُمْ**
النَّارُ وَلَيْئَسَ الْمَصِيرُ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : **(لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا)** هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ووعد بالنصرة . وقراءة العامة : « تَحْسَبَنَّ » بالياء خطاباً . وقرأ ابن عامر وحزمة وأبو حيوه : « يَحْسَبَنَّ » بالياء ، بمعنى لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم معجزين الله في الأرض ، لأن الحسبان يتعدى إلى مفعولين . وهذا قول الزجاج . وقال الفراء وأبو علي : يجوز أن يكون الفعل للنبي صلى الله عليه وسلم ، أى لا يحسبن عدا الذين كفروا معجزين في الأرض . ف « الَّذِينَ » مفعول أول ، و « مُعْجِزِينَ » مفعول ثان . وعلى القول الأول « الَّذِينَ كَفَرُوا » فاعل « أنفسهم » مفعول أول ، وهو محذوف مراد « معجزين » مفعول ثان . قال النحاس : وما علمت أحداً من أهل العربية بصيراً ولا كوفياً إلا وهو يخطئ قراءة حمزة ، ففهم من يقول : هى لحن ، لأنه لم يأت إلا بمفعول واحد ليحسبن . ومن قال هذا أبو حاتم . وقال الفراء : هو ضعيف ، وأجازه على ضعفه ، على أنه يحذف المفعول الأول ، وقد بيناه . قال النحاس : وسمعت على ابن سليمان يقول في هذه القراءة : يكون « الَّذِينَ كَفَرُوا » في موضع نصب . قال : ويكون المعنى ولا يحسبن الكافر الذين كفروا معجزين في الأرض .

قلت : وهذا موافق لما قاله الفراء وأبو علي ، إلا أن الفاعل هناك النبي صلى الله عليه وسلم . وفى هذا القول الكافر . و « مُعْجِزِينَ » معناه فائتين . وقد تقدم . **(وَمَا وَهُمْ النَّارُ وَلَيْئَسَ الْمَصِيرُ)** أى المرجع .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَفْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِّن قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ
وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِّنَ الظَّهِيرَةِ وَمِن بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ
عَوْرَاتٍ لَّكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوْفُونَ عَلَيْكُمْ
بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَالَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾
فيه ثمان مسائل :

الأولى — قال العلماء . هذه الآية خاصة والتي قبلها عامة ، لأنه قال : « يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ
ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا » ثم خص هنا فقال :
« لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » فخص في هذه الآية بعض المستأذنين ، وكذلك أيضا
يتناول القول في الأولى في جميع الأوقات عموما . وخص في هذه الآية بعض الأوقات ،
فلا يدخل فيها عيد ولا أمة ، وغدا كان أو ذا منظر إلا بعد الاستئذان . قال مقاتل : نزلت
في أسماء بنت مرثد ، دخل عليها غلام لها كبير ، فاشتكت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
فنزلت عليه الآية . وقيل : سبب نزولها دخول مذبح على عمر ، وسيأتي .

الثانية — اختلف العلماء في المراد بقوله تعالى : « لِيَسْتَأْذِنَكُمْ » على ستة أقوال :
الأول — أنها منسوخة ، قاله ابن المسيب وابن جبير .

الثاني — أنها ندب غير واجبة ، قاله أبو قلابة ، قال : إنما أمروا بهذا نظرا لهم .

الثالث — عني بها النساء ، قاله أبو عبد الرحمن السلمي . وقال ابن عمر : هي في الرجال
دون النساء . وهو القول الرابع .

الخامس — كان ذلك واجبا ، إذ كانوا لا غلق لهم ولا أبواب ، ولو عاد الحال لعاد
الوجوب ، حكاه المهدوي عن ابن عباس .

السادس - أنها حكمة واجبة ثابتة على الرجال والنساء؛ وهو قول أكثر أهل العلم؛ منهم القاسم وجابر بن زيد والشَّعْبِيّ . وأضعفها قول السَّامِيِّ لأن « الَّذِينَ » لا يكون للنساء في كلام العرب، إنما يكون للنساء « اللَّاتِي وَاللَّوَاتِي » . وقول ابن عمر يستحسنه أهل النظر، لأن « الَّذِينَ » للرجال في كلام العرب ، وإن كان يجوز أن يدخل معهم النساء فإنما يقع ذلك بدليل ، والكلام على ظاهره ، غير أن في إسناده لَيْثُ بْنُ أَبِي سَلِيمٍ . وأما قول ابن عباس فروى أبو داود عن عبيد الله بن أبي يزيد سمع ابن عباس يقول : آية لم يؤمر بها أكثر الناس آية الاستئذان وإني لأمر جاريتي هذه تستأذن علي . قال أبو داود : وكذلك رواه عطاء عن ابن عباس « يأمر به » . وروى عكرمة أن نفرا من أهل العراق قالوا : يا بن عباس ، كيف ترى في هذه الآية التي أمرنا فيها بما أمرنا ولا يعمل بها [أحد^(١)] ، قول الله عز وجل : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ » . قال أبو داود : قرأ القعنبى إلى « عَلِيمٌ حَكِيمٌ » قال ابن عباس : إن الله حليم رحيم بالمؤمنين يحب الستر ، وكان الناس ليس لبيوتهم سُور ولا حِجَال ، فربما دخل الخادم أو الولد أو يتيمة الرجل والرجل على أهله ، فأمرهم الله بالاستئذان في تلك العورات ، بغاءهم الله بالسور والخير ، فلم أر أحدا يعمل بذلك [بعد^(٢)] .

قلت : هذا متن حسن ، وهو يرد قول سعيد وابن جبير؛ فإنه ليس فيه دليل على نسخ الآية ، ولكن على أنها كانت على حال ثم زالت ، فإن كان مثل ذلك الحال فحكمها قائم كما كان ، بل حكمها لليوم ثابت في كثير من مساكن المسلمين في البوادي والصحارى ونحوها . وروى

(١) في تهذيب التهذيب : « قال ابن حبان اختلط في آخر عمره ، فكان يقلب الأسانيد ويرفع المراسيل ، ويأتى من الثقات بما ليس من حديثهم . وقال البزار : كان أحد العباد ، إلا أنه أصابه اختلاط فاضطرب حديثه ... الخ » .

(٢) زبادة عن سنن أبي داود . في ك : ولا تعمل بها . (٣) المجال : جمع الجملة (بالتمر يك) وهو بيت كافتية يستر بالثياب ويكون له أضرار كبار .

وَكَيْعٌ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَائِشَةَ عَنِ الشَّعْبِيِّ : « بَآئِبُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنُكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » قال : ليست بمنسوخة . قلت : إن الناس لا يعملون بها ؛ قال : الله عز وجل المستعان .

الثالثة — قال بعض أهل العلم : إن الاستئذان ثلاثا مأخوذ من قوله تعالى : « بَآئِبُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنُكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ » قال يريد : ثلاث دفعات . قال : فورد القرآن في المالك والصبيان ، وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجميع . قال ابن عبد البر : ما قاله من هذا وإن كان له وجه فإنه غير معروف عن العلماء في تفسير الآية التي نزع بها ، والذي عليه جمهورهم في قوله : « ثَلَاثَ مَرَّاتٍ » أى في ثلاث أوقات . ويدل على صحة هذا القول ذكره فيها : « مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ » .

الرابعة — أَدَبُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عِبَادَهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ يَكُونَ الْعَبِيدُ إِذَا لَا بَالَ لَهُمْ ، وَالْأَطْفَالُ الَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ إِلَّا أَنَّهُمْ عَقَلُوا مَعَانِيَ الْكَشْفَةِ وَنَحَوَهَا ، يَسْتَأْذِنُونَ عَلَى أَهْلِهِمْ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ الثَّلَاثَةِ ، وَهِيَ الْأَوْقَاتُ الَّتِي تَقْتَضِي عَادَةَ النَّاسِ الْإِنْكَشَافَ فِيهَا وَمُلَازِمَةَ التَّعَرَّى . فَمَا قَبْلَ الْفَجْرِ وَقْتُ انْتِهَاءِ النَّوْمِ وَقْتُ الْخُرُوجِ مِنْ ثِيَابِ النَّوْمِ وَلِبَسِ ثِيَابِ النَّهَارِ . وَوَقْتُ الْقَائِلَةِ وَقْتُ التَّجَرُّدِ أَيْضًا وَهِيَ الظَّهِيرَةُ ، لِأَنَّ النَّهَارَ يَظْهَرُ فِيهَا إِذَا عَلَا شِعَاعُهُ وَاشْتَدَّ حَرُّهُ . وَبَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ وَقْتُ التَّعَرَّى لِلنَّوْمِ ؛ فَالْتَّكْشِفُ غَالِبٌ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ . يَرُوى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ غُلَامًا مِنْ الْأَنْصَارِ بِقَالَ لَهُ مُدْخِلٌ إِلَى عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ ظَهِيرَةً لِيَدْعُوهُ ، فَوَجَدَهُ نَائِمًا قَدْ أَغْلَقَ عَلَيْهِ الْبَابَ ، فَدَقَّ عَلَيْهِ الْغُلَامُ الْبَابَ فَتَدَاوَى وَدَخَلَ ، فَاسْتَقْبَلَ عَمْرٌ وَجَلَسَ فَأَنْكَشَفَ مِنْهُ شَيْءٌ ، فَقَالَ عَمْرٌ : وَدِدْتُ أَنَّ اللَّهَ نَهَى أَبْنَاءَنَا وَنِسَاءَنَا وَخُدَمَتَنَا عَنِ الدَّخُولِ عَلَيْنَا فِي هَذِهِ السَّاعَاتِ إِلَّا بِإِذْنٍ ؛ ثُمَّ انْطَلَقَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَهُ هَذِهِ الْآيَةَ قَدْ أَنْزَلَتْ ، فَغَرَّ سَاجِدًا شَكَرًا لِلَّهِ . وَهِيَ مَكِّيَّةٌ .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ﴾ أى الذين لم يحتلموا من أحراركم ؛ قاله مجاهد . وذكر إسماعيل بن إسحاق ^(١) كان يقول : ليستأذنكم الذين لم يبلغوا الحلم مما ملكت أيمانكم ؛ على التقديم والتأخير ، وأن الآية فى الإماء . وقرأ الجمهور بضم اللام ، وسكنها الحسن بن أبى الحسن لثقل الضمة . وكان أبو عمرو يستحسنها . و« ثَلَاثَ مَرَّاتٍ » نصب على الظرف ؛ لأنهم لم يؤمروا بالاستئذان ثلاثا ، وإنما أمروا بالاستئذان فى ثلاثة مواطن ، والظرفية فى « ثلاث » بيّنة : « مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ ، وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ ، وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ » . وقد مضى معناه . ولا يجب أن يستأذن ثلاث مرات فى كل وقت . ﴿ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ ﴾ قرأ جمهور السبعة : « ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ » برفع « ثلاث » . وقرأ حمزة والكسائى وأبو بكر عن عاصم : « ثلاث » بالنصب على البدل من الظرف فى قوله : « ثلاث مرات » . قال أبو حاتم : النصب ضعيف مردود . وقال الفراء : الرفع أحب إلى . قال : وإنما اخترت الرفع لأن المعنى : هذه الخصال ثلاث عورات . والرفع عند الكسائى بالابتداء ، والخبر عنده ما بعده ، ولم يقل بالعائد ، وقال نصبا بالابتداء . قال : والعورات الساعات التى تكون فيها العورة ؛ إلا أنه قرأ بالنصب ، والنصب فيه قولان : أحدهما - أنه مردود على قوله « ثلاث مرات » ؛ ولهذا استبعده الفراء . وقال الزجاج : المعنى ليستأذنكم أوقات ثلاث عورات ؛ مخذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . و« عَوْرَاتٍ » جمع عَوْرَةٍ ، وبابه فى الصحيح أن يجرى على فعلات (بفتح العين) بكسفة وجففات ، ونحو ذلك . وسكنوا العين فى الْمُعْتَلِّ كَبَيْضَةٍ وبيّضات ؟ لأن فتحه داع إلى اعتلاله فلم يفتح لذلك ، فأما قول الشاعر :

أَبُو بَيْضَاتٍ رَانِحٌ مُتَأَوِّبٌ * رَفِيقٌ بِمَسْحِ الْمُنْكِبَيْنِ صَبُوحٌ ^(٢)

[فشاذ] .

(١) كذا فى نسخ الأصل ، وظاهر أن فى العبارة سقطا .

(٢) كذا فى اللسان مادة « بيض » . والذى فى نسخ الأصل .

أبو بيضات رانح أو مقند * مجلان ذازاد وغير مزود

وهذا البيت للابفة الديالى ، وصواب إنشاده : أمن آل مية رانح أو مقند * الخ .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ ﴾ (١) أى فى الدخول من غير أن يستأذنوا وإن كنتم متبذلين . ﴿ طَوَّافُونَ ﴾ بمعنى هم طوافون . قال الفراء : كقولك فى الكلام إنما هم خدمكم وطوافون عليكم . وأجاز الفراء نصب « طوافين » لأنه نكرة ، والمضمر فى « عليكم » معرفة . ولا يجوز البصريون أن يكون حالا من المضمرين اللذين فى « عَلَيْكُمْ » وفى « بَعْضُكُمْ » لاختلاف العاملين . ولا يجوز مررت بزيد ونزلت على عمرو العاقلين ، على النعت لما . فمضى « طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ » أى يطوفون عليكم وتطوفون عليهم ؛ ومنه الحديث فى الهزة « إنما هى من الطوافين عليكم أو الطوافات »^(١) . فنع فى الثلاث العورات من دخولهم علينا ؛ لأن حقيقة العورة كل شئ لا مانع دونه ؛ ومنه قوله : « إِنْ يَبُوتَا عَوْرَةً^(٢) » أى سهلة للدخل ، فبين العلة الموجبة للإذن ، وهى الخلوة فى حال العورة ؛ فتعين أمثاله وتعذر نسخه . ثم رفع الجناح بقوله : « لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ » أى يطوف بعضهم على بعض . ﴿ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ ﴾ (٢) الكاف فى موضع نصب ؛ أى يبين الله لكم آياته الدالة على متعبداته بيانا مثل ما بين لكم هذه الأشياء .
(وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) تقدم .^(٣)

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ﴾ يريد العتمة . وفى صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لَا تَقْلِبَنَّكُمْ الْأَعْرَابُ عَلَى أَسْمِ صَلَاتِكُمْ أَلَا إِنَهَا الْعِشَاءُ وَهُمْ يَعْتَمُونَ بِالْإِبِلِ » . وفى رواية « فَإِنَهَا فى كِتَابِ اللَّهِ الْعِشَاءُ وَإِنَهَا تُقِيمُ بِحِلَابِ الْإِبِلِ » . وفى البخارى عن أبى بَرْزَةَ : كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤثر العشاء . وقال أنس : أخر النبي صلى الله عليه وسلم العشاء . وهذا يدل على العشاء الأولى . وفى الصحيح : فصلّاها ، يعنى العصر بين العشاءين المغرب والعشاء . وفى الموطأ وغيره : ولو يعلمون ما فى العتمة والصبح لأتوهما ولو حَبْوًا . وفى مسلم عن جابر

(١) قوله « أو الطوافات » يحتمل أن يكون على معنى الشك من الراوى . ويحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم قال ذلك ، يريد أن هذا الحيوان لا يخلو أن يكون من جملة الذكور الطوافين أو الأناث الطوافات (عن الباجي) .

أَبْنُ سُبْرَةَ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي الصَّلَاةَ نَحْوًا مِنْ صَلَاتِكُمْ ، وَكَانَ يُؤْتِرُ الْعَتَمَةَ بَعْدَ صَلَاتِكُمْ شَيْئًا ، وَكَانَ يُخَفِّفُ الصَّلَاةَ . قَالَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ : وَهَذِهِ أَخْبَارٌ مُتَعَارِضَةٌ ، لَا يُعْلَمُ مِنْهَا الْأَوَّلُ مِنَ الْآخِرِ بِالتَّارِيخِ ، وَنَهَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ تَسْمِيَةِ الْمَغْرِبِ عِشَاءً وَعَنْ تَسْمِيَةِ الْعِشَاءِ عَتَمَةً ثَابِتٌ ، فَلَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ أَقْوَالِ الصَّحَابَةِ فَضْلًا عَنْ عَدَاهُمْ . وَقَدْ كَانَ أَبُو عَمْرِو يَقُولُ : مَنْ قَالَ صَلَاةَ الْعَتَمَةِ فَقَدْ أَثِمَ . وَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ قَالَ مَالِكٌ : « وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ » فَاللَّهُ تَعَالَى سَمَّاها صَلَاةَ الْعِشَاءِ فَأَحَبَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَسْمَى بِمَا سَمَّاها اللَّهُ تَعَالَى بِهِ ، وَيَعْلَمَهَا الْإِنْسَانُ أَهْلُهُ وَوَلَدُهُ ، وَلَا يَقَالُ عَتَمَةً إِلَّا عِنْدَ خُطَابٍ مَنْ لَا يَفْهَمُ .

وَقَدْ قَالَ حَسَنُ [بَنِ ثَابِتٍ ^(١)] :

وَكُنْتُ لَا يَزَالُ بِهَا أَنْيَسُ • خَلَالَ مُرُوجِهَا نَمٌّ وَشَاءُ

فَدَعَّ هَذَا وَلَكِنْ مَنْ لَطِيفٌ • يُؤْزِقُنِي إِذَا ذَهَبَ الْعِشَاءُ

وَقَدْ قِيلَ : إِنْ هَذَا النَّهْيُ عَنْ اتِّبَاعِ الْأَعْرَابِ فِي تَسْمِيَةِ الْعِشَاءِ عَتَمَةً إِنَّمَا كَانَ لِثَلَاثِ أَعْدِلَ بِهَا عَمَّا سَمَّاها اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ إِذْ قَالَ : « وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ » ؛ فَكَانَ تَهْنِئَةً إِرْشَادًا إِلَى مَا هُوَ الْأَوَّلُ ، وَلَيْسَ عَلَى جِهَةِ التَّحْرِيمِ ، وَلَا عَلَى أَنَّ تَسْمِيَتَهَا الْعَتَمَةُ لَا يَجُوزُ .

أَلَا تَرَى أَنَّهُ قَدْ ثَبِتَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَطْلَقَ عَلَيْهَا ذَلِكَ ، وَقَدْ أَبَاحَ تَسْمِيَتَهَا بِذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . وَقِيلَ : إِنَّمَا نَهَى عَنْ ذَلِكَ تَنْزِيهاً لِهَذِهِ الْعِبَادَةِ الشَّرِيفَةِ الدِّينِيَّةِ عَنْ أَنْ يُطْلَقَ عَلَيْهَا مَا هُوَ أَسْمُ لِفَعْلَةٍ دُنْيَوِيَّةٍ ، وَهِيَ الْحَلْبَةُ الَّتِي كَانُوا يَحْتَلِبُونَهَا فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ وَيَسْمُونَهَا الْعَتَمَةَ ؛ وَيَشْهَدُ لِهَذَا قَوْلُهُ : « فَإِنَّهَا تُعْتَمُ بِحِلَابِ الْإِبِلِ » .

الثامنة - رَوَى ابْنُ مَاجَهَ فِي سُنَنِهِ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشَ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ غَزِيَّةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : « مَنْ صَلَّى فِي جَمَاعَةٍ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً لَا تَفُوتُهُ الرُّكْعَةُ الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الْعِشَاءِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا عِتْقًا مِنَ النَّارِ » . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

الله عليه وسلم : "من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الفجر في جماعة فكأنما قام الليل كله" . وروى الدارقطني في سننه عن سُبَيْعٍ أَوْ تُبَيْعٍ عَنْ كَعْبٍ قَالَ : مَنْ نَوَّضًا فَأَحْسَنَ الْوُضوءِ وَصَلَّى الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ وَصَلَّى بَعْدَهَا أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فَأَتَمَّ رُكُوعَهُنَّ وَسَجُودَهُنَّ وَيَعْلَمُ مَا يَقْتَرِي^(١) فِيهِنَّ كَنْ لَهُ بِمِثْلَةِ لَيْلَةِ الْقَدَرِ .

قوله تعالى : وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٩﴾

قرأ الحسن : «الحُلُم» حذف الضمة لثقلها . والمعنى : أن الأطفال أمروا بالاستئذان في الأوقات الثلاثة المذكورة ؛ وأبسط لهم الأمر في غير ذلك كما ذكرنا . ثم أمر الله تعالى في هذه الآية أن يكونوا إذا بلغوا الحلم على حكم الرجال في الاستئذان في كل وقت . وهذا بيان من الله عز وجل لأحكامه وإيضاح حلاله وحرامه ، وقال : «فَلْيَسْتَأْذِنُوا» ولم يقل فليستأذنوكم . وقال في الأولى : «لْيَسْتَأْذِنْكُمْ» لأن الأطفال غير مخاطبين ولا متعبدين . وقال ابن جريج : قلت لعطاء «وإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا» قال : واجب على الناس أن يستأذنوا إذا احتلموا ، أحرارا كانوا أو عبيدا . وقال أبو إسحاق الفزاري : قلت للأوزاعي ما حدّ الطفل الذي يستأذن ؟ قال : أربع سنين ، قال : لا يدخل على امرأة حتى يستأذن . وقاله الزهري : أي يستأذن الرجل على أمه ؛ وفي هذا المعنى نزلت هذه الآية .

قوله تعالى : وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لهنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٦٠﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ) القواعد واحدها قاعد ، بلا هاء ؛ ليدلّ حذفها على أنه يعود الكبير ، كما قالوا : امرأة حامل ؛ ليدلّ بحذف الهاء أنه حمل حبل . قال الشاعر :

فلو أن ما في بطنه بين نسوة • حبلن وإن كنّ القواعد عقرا

وقالوا في غير ذلك : قاعدة في بيتها ، وحاملة على ظهرها بالهاء . والقواعد أيضا : أساس البيت ؛ واحده قاعدة ، بالهاء .

الثانية — القواعد : العُجُز اللواتي قعدن عن التصرف من السن ، وقعدن عن الولد والمحيض ؛ هذا قول أكثر العلماء . قال ربيعة : هي التي إذا رأيتها تستقذرها من كبيرها . وقال أبو عبيدة : اللاتي قعدن عن الولد ؛ وليس ذلك بمستقيم ، لأن المرأة تقعد عن الولد وفيها مستمتع ، قاله المهدوي .

الثالثة — قوله تعالى : (فَلَيْسَ طَيِّبٌ جُنَاحٌ أَنْ يَضْمَنَّ نِسَاءَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ) إنما خص القواعد بذلك لأنصرف الأنفس عنهن ؛ إذ لا مذهب للرجال فيهن ، فأبيع لمن مالم يبع لغيرهن ، وأزيل عنهن كلفة التحفظ المتعب لمن .

الرابعة — قرأ ابن مسعود وأبى وابن عباس : « أَنْ يَضْمَنَّ مِنْ نِسَائِهِنَّ » بزيادة « من » . قال ابن عباس : وهو الجلباب . وروى عن ابن مسعود أيضا : « مِنْ جَلَابِيهِنَّ » . والعرب تقول : امرأة واضع ، للتي كبرت فوضعت نمارها . وقال قوم : الكبيرة التي أمست من النكاح ، لو بدا شعرها فلا بأس ؛ فعلى هذا يجوز لها وضع الخمار . والصحيح أنها كالشابة في التستر ؛ إلا أن الكبيرة تضع الجلباب الذي يكون فوق الدرع والخمار ؛ قاله ابن مسعود وابن جبير وغيرهما .

الخامسة — قوله تعالى : (غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ) أي غير مظهرات ولا متعرضات بالزينة لينظر إليهن ؛ فإن ذلك من أقبح الأشياء وأبعده عن الحق . والتبرج : التكشف والظهور للعيون ؛ ومنه : بروج مشيدة . وبروج السماء والأسوار ؛ أي لا حائل دونها يستترها .

وقيل لعائشة رضي الله عنها : يا أُمّ المؤمنين ، ما تقولين في الخضاب والصباغ والتامم والقرطين والخلخال وخاتم الذهب ورقاق الثياب ؟ فقالت : يا معشر النساء ، قصتكن قصة امرأة واحدة ، أحل الله لكن الزينة غير متبرجات لمن لا يحل لكن أن يروا منكن محرماً . وقال عطاء : هذا في بيوتهن ، فإذا خرجت فلا يحل لها وضع الجلباب . وعلى هذا « غير متبرجات » غير خارجات من بيوتهن . وعلى هذا يلزم أن يقال : إذا كانت في بيتها فلا بد لها من جلباب فوق الدرع ، وهذا بعيد ، إلا إذا دخل عليها أجنبي . ثم ذكر تعالى أن تحفظ الجميع منهن ، واستعافتهن عن وضع الثياب والتزامهن ما يلزم الشباب أفضل لمن وخير . وقرأ ابن مسعود : « وأن يتعففن » بغير سين . ثم قيل : من التبرج أن تلبس المرأة ثوبين رقيقين يصفانها . روى الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صنفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات مُميلات مائلات رموهن كَأَنَّهُنَّ الْبُخْتُ الْمَائِلَةُ لا يدخلن الجنة ولا يخرجن رِيحها وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا » . قال ابن العربي : وإنما جعلهن كاسيات لأن الثياب عليهن ، وإنما وصفهن بأنهن عاريات لأن الثوب إذا رَقَّ يصفهن ، ويبدى محاسنهن ، وذلك حرام . قلت : هذا أحد التأويلين للعلماء في هذا المعنى . والثاني — أنهن كاسيات من الثياب عاريات من لباس التقوى الذي قال الله تعالى فيه : « وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَٰلِكَ خَيْرٌ » . وأنشدوا :

إذا المرء لم يلبس ثياباً من التقى * تقلب عُرْبَاناً وإن كان كاسياً
وخير لباس المرء طاعة ربّه * ولا خير فيمن كان لله عاصياً

وفي صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بينا أنا نائم رأيت الناس يقرضون علي^(٢) وعليهم قُصص منها ما يبلغ الثدي ومنها ما دون ذلك وصرّ عمر ابن الخطاب وعليه قميص يحزه » قالوا : ماذا أولت ذلك يا رسول الله ؟ قال : « الدين » . فتأويله صلى الله عليه وسلم القميص بالدين مأخوذ من قوله تعالى : « وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَٰلِكَ خَيْرٌ » . العرب تكنى عن الفضل والعفاف بالثياب ، كما قال شاعرهم :

(١) راجع ج ٧ ص ١٨٤ . (٢) الذي في صحيح مسلم : « يقرضون وعليهم ... » .

• ثياب بنى عوف طهارى نقيّة ^(١) •

وقد قال صلى الله عليه وسلم لعثمان : " إن الله سيُلبسك قميصا فإن أرادوك أن تخلعه فلا تخلعه ". فعبّر عن الخلافة بالقميص ، وهى استعارة حسنة معروفة .

قلت : هذا التأويل أصح التأويلين ، وهو اللائق بهنّ فى هذه الأزمان ، وخاصة الشباب ، فإنهنّ يتزيّن ويخرجن متبرّجات ؛ فهن كاسيات بالثياب عاريات من التقوى حقيقة ، ظاهرا وباطنا ، حيث تُبدي زينتها ، ولا تبالى بمن ينظر إليها ، بل ذلك مقصودهنّ ، وذلك مشاهد فى الوجود منهنّ ، فلو كان عندهنّ شيء من التقوى لما فعلن ذلك ، ولم يعلم أحد ما هنالك . ومما يقوى هذا التأويل ما ذكر من وصفهنّ فى بقية الحديث فى قوله : " رهوسهنّ كأسنمة البخت " . والبخت ضرب من الإبل عظام الأجسام ، عظام الأسنمة ؛ شبه رهوسهنّ بها لما رفعن من صفات شعورهنّ على أوساط رهوسهنّ . وهذا مشاهد معلوم ، والنظر إليهنّ ملوم . قال صلى الله عليه وسلم : " ما تركتُ بعدى فتنة أضرّ على الرجال من النساء " . نرجه البخارى .

قوله تعالى : لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَلِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مَفَاحُهُ . أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحْبَةً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَرَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦١﴾

(١) هذا صدر بيت لأمرى القيس ، وعجزه كما فى ديوانه :

• وأوجههم عند المشاهد غران •

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ ﴾ اختلف العلماء في تأويل هذه الآية على أقوال ثمانية . أفرها - هل هي منسوخة أو ناسخة أو محكمة ؛ فهذه ثلاثة أقوال : الأول - أنها منسوخة من قوله تعالى : « وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ » إلى آخر الآية ؛ قاله عبدالرحمن ابن زيد ، قال : هذا شيء قد أقطع ، كانوا في أول الإسلام ليس على أبوابهم أغلاق ، وكانت الستور مرخاة ، فربما جاء الرجل فدخل البيت وهو جائع وليس فيه أحد ؛ فسقغ الله عز وجل أن يأكل منه ، ثم صارت الأغلاق على البيوت فلا يحل لأحد أن يفتحها ، فذهب هذا وانقطع . قال صلى الله عليه وسلم : « لَا يَحْتَلِبَنَّ أَحَدٌ مَأْشِيَةً أَحَدٍ إِلَّا بِلَاذَنِهِ ... » الحديث . خرجه الأئمة .

الثاني - أنها ناسخة ؛ قاله جماعة . روى علي بن أبي طلعة عن ابن عباس قال : لما أنزل الله عز وجل : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ^(١) » قال المسلمون : إن الله عز وجل قد نهانا أن نأكل أموالنا بيننا بالباطل ، وأن الطعام من أفضل الأموال ، فلا يحل لأحد منا أن يأكل عند أحد ، فكف الناس عن ذلك ؛ فأنزل الله عز وجل : « لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ - إلى - أو ما مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ » . قال : هو الرجل يوكل الرجل بضيئته .

قلت : علي بن أبي طلعة هذا هو مولى بنى هاشم سكن الشام ، يُكنى أبا الحسن ويقال أبا محمد ، واسم أبيه أبي طلعة سالم ، نُكِّم في تفسيره ؛ فقيل : إنه لم ير ابن عباس ، والله أعلم . الثالث - أنها محكمة ؛ قاله جماعة من أهل العلم ممن يُقْتَدَى بقولهم ؛ منهم سعيد ابن المسيب وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود . وروى الزهري عن عمرو عن عائشة رضی الله عنها قالت : كان المسلمون يُوعِبُونَ في التَّغْيِيرِ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكانوا يدفعون مفاتيحهم إلى ضَمَنَانِهِمْ ويقولون : إن احتجتم فكلوا ؛ فكانوا يقولون إنما أحلوه لنا عن غير طيب نفس ؛ فأنزل الله عز وجل : « وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ » إلى آخر الآية . قال النحاس : « يُوعِبُونَ » أى يخرجون بأجمعهم في المغازي ؛

يقال : أَوْعَبَ بنو فلان لبنى فلان إذا جاءوهم بأجمعهم . وقال ابن السكيت : يقال أَوْعِبَ بنو فلان جلاءً ؛ فلم يبق ببلدهم منهم أحد . وجاء الفرس بِرَكِضٍ وَعِيبٍ ؛ أى بأقصى ما عنده . وفي الحديث : " في الأنف إذا استوعِبَ جَدُّهُ الدَّيَّةُ " ، إذا لم يترك منه شيء . واستيعاب الشيء استنصاله . ويقال : بَيْتٌ وَعِيبٌ إذا كان واسعا يَسْتَوْعِبُ كُلَّ ما جُلَّ فيه . والضَّمْنَى هم الزَّمَنَى ، واحدهم ضَمِينٌ مثل زَمِنَ . قال النحاس : وهذا القول من أجل ما روى في الآية ؛ لما فيه عن الصحابة والتابعين من التوقيف أن الآية نزلت في شيء بعينه . قال ابن العربي : وهذا كلام مشطوم لأجل تخلفهم عنهم في الجهاد وبقاء أموالهم بأيديهم ، لكن قوله : «أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاحِجُهُ» قد اقتضاه ؛ فكان هذا القول بعيدا جدا . لكن المختار أن يقال : إن الله رفع الحرج عن الأعمى فيما يتعلق بالتكليف الذى يشترط فيه البصر ، وعن الأعرج فيما يشترط في التكليف به من المشي ؛ وما يتعدى من الأفعال مع وجود العرج ، وعن المريض فيما يؤثر المرض في إسقاطه ؛ كالصوم وشروط الصلاة وأركانها ، والجهاد ونحو ذلك . ثم قال بعد ذلك مبينا : وليس عليكم حرج في أن تأكلوا من بيوتكم . فهذا معنى صحيح ، وتفسيرين مفيد ، بعضه الشرع والعقل ، ولا يحتاج في تفسير الآية إلى نقل .

قلت : وإلى هذا أشار ابن عطية فقال : فظاهر الآية وأمر الشريعة يدل على أن الحرج عنهم مرفوع في كل ما يضطرهم إليه العذر ، وتقضى نيتهم فيه الإتيان بالأكل ، ويقضى العذر أن يقع منهم الأنقص ؛ فالحرج مرفوع عنهم في هذا . فأما ما قال الناس في هذا الحرج هنا وهى :

الثانية — فقال ابن زيد : وهو الحرج في الغزو ؛ أى لا حرج عليهم في تأخيرهم . وقوله تعالى : « وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ » الآية ، معنى مقطوع من الأول . وقالت فرقة : الآية كلها في معنى المطاعم . قالت : وكانت العرب ومن بالمدينة قبل المبعث تتجنب الأكل مع أهل الأعداء ؛ فبعضهم كان يفعل ذلك تقذرا لجولان اليد من الأعمى ، ولا ينسأط الجلسة من الأعرج ، ولراحة المريض وعلاته ؛ وهى أخلاق جاهلية وكبر ، فنزلت الآية مؤذنة .

وبعضهم كان يفعل ذلك تحزجا من غير أهل الأعذار، إذ هم مقصرون عن درجة الأصحاء في الأكل، لعدم الرؤية في الأعمى، وللعجز عن المزاحمة في الأعرج، ولضعف المريض؛ فزلت الآية في إباحة الأكل معهم. وقال ابن عباس في كتاب الزهراوي: إن أهل الأعذار تحزجوا في الأكل مع الناس من أجل عذرهم؛ فزلت الآية مبيحة لهم. وقيل: كان الرجل إذا ساق أهل العذر إلى بيته فلم يجد فيه شيئا ذهب به إلى بيوت قرابته؛ فتخرج أهل الأعذار من ذلك؛ فزلت الآية.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ هذا ابتداء كلام؛ أي ولا عليكم أيها الناس. ولكن لما اجتمع المخاطب وغير المخاطب غلب المخاطب ليتنظم الكلام. وذكر بيوت القرابات وسقط منها بيوت الأبناء؛ فقال المفسرون: ذلك لأنها داخلة في قوله: «فِي بُيُوتِكُمْ» لأن بيت ابن الرجل بيته، وفي الخبر «أنت ومالك لأبيك». ولأنه ذكر الأقرباء بعد ولم يذكر الأولاد. قال النحاس: وعارض بعضهم هذا القول فقال: هذا تحكم على كتاب الله تعالى؛ بل الأولى في الظاهر ألا يكون الابن مخالفا لهؤلاء، وليس الاحتجاج بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم «أنت ومالك لأبيك» بقوى لو هي هذا الحديث، وأنه لو صح لم تكن فيه حجة، إذ قد يكون النبي صلى الله عليه وسلم علم أن مال ذلك المخاطب لأبيه. وقد قيل إن المعنى: أنت لأبيك، ومالك مبتدأ؛ أي ومالك لك. والقاطع لهذا التوارث بين الأب والابن. وقال الترمذي الحكيم: ووجه قوله تعالى: «وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ» كأنه يقول مساكنكم التي فيها أهاليكم وأولادكم؛ فيكون للأهل والولد هناك شيء قد أفادهم هذا الرجل الذي له المسكن، فليس عليه حرج أن يأكل معهم من ذلك القوت، أو يكون للزوجة والولد هناك شيء من ملكهم فليس عليه في ذلك حرج.

الرابعة - قوله تعالى : (أَوْ يُبَيِّتْ أَبَائَكُمْ أَوْ يُبَيِّتْ أُمَّهَاتَكُمْ أَوْ يُبَيِّتْ إِخْوَانَكُمْ أَوْ يُبَيِّتْ أَخَوَاتَكُمْ أَوْ يُبَيِّتْ أَعْمَامَكُمْ أَوْ يُبَيِّتْ عَمَّاتِكُمْ أَوْ يُبَيِّتْ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ يُبَيِّتْ خَالَاتِكُمْ) قال بعض العلماء : هذا إذا أذنوا له في ذلك . وقال آخرون : أذنوا له أولم يأذنوا فله أن يأكل ؛ لأن القرابة التي بينهم هي إذن منهم . وذلك لأن في تلك القرابة عطفًا تسمع النفوس منهم بذلك العطف أن يأكل هذا من شيتهم ويسروا بذلك إذا علموا . ابن العربي : أباح لنا الأكل من جهة السب من غير استئذان إذا كان الطعام مبدولاً ، فإذا كان محوزاً^(١) دونهم لم يكن لهم أخذه ، ولا يجوز أن يجاوزوا إلى الأدخار ، ولا إلى ما ليس بما كول وإن كان غير محوز عنهم إلا بإذن منهم .

الخامسة - قوله تعالى : (أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ) يعني مما أختتم وصار في قبضتكم . وعظم ذلك ما ملكه الرجل في بيته وتحت غلقه ؛ وذلك هو تأويل الضحاك وقتادة ومجاهد . وعند جمهور المفسرين يدخل في الآية الوكلاء والعبيد والأجراء . قال ابن عباس : عني وكيل الرجل على ضيعته ، وخازنه على ماله ؛ فيجوز له أن يأكل مما هو قيم عليه . وذكر معمر عن قتادة عن عكرمة قال : إذا ملك الرجل المفتاح فهو خازن ، فلا بأس أن يطعم الشيء البسير . ابن العربي : وللخازن أن يأكل مما يُخزن إجماعاً ، وهذا إذا لم تكن له أجرة ، فأما إذا كانت له أجرة حل الخزن حرم عليه الأكل . وقرأ سعيد بن جبير : « مَلِكْتُمْ » بضم الميم وكسر اللام وشدها . وقرأ أيضاً : « مَفَاتِحَهُ » بياء بين التاء والحاء ، جمع مفتاح ؛ وقد مضى في « الأنعام »^(٢) . وقرأ قتادة : « مفتاحه » على الإفراد . وقال ابن عباس : نزلت هذه الآية في الحارث بن عمرو ، خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غازياً وخلف مالك بن زيد على أهله ، فلما رجع وجده مجهوداً فسأله عن حاله فقال : تخرجت أن أكل من طعامك بغير إذنك ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية .

السادسة - قوله تعالى : (أَوْ صَدِيقَكُمْ) الصديق بمعنى الجمع ، وكذلك العدو ؛ قال الله تعالى : « فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي »^(٣) . وقال جرير :

دَعَوْنَ الْهَوَى ثَمَّ ارْتَمَيْنَ قُلُوبَنَا * بِأَسْهَمِ أَعْدَاءِ وَهْنِ صَدِيقُ

(١) من جرّك . وفي ١ : محرزا . (٢) راجع ج ٧ ص ١ . (٣) راجع ج ١٣ ص ١١٠ .

والصديق من يصدقك في مودته وتصدقك في مودتك . ثم قيل : إن هذا منسوخ بقوله : « لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ » ، وقوله تعالى : « فَإِنْ لَمْ يَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا » الآية ، وقوله عليه السلام : « لَا يَحِلُّ مَالُ أَمْرئِ مُسْلِمٍ إِلَّا بِطَبِيبَةٍ نَفْسٍ مِنْهُ » .
وقيل : هي محكمة ، وهو أصح . ذكر محمد بن ثور عن معمر قال : دخلت بيت قتادة فأبصرت فيه رطباً فجعلت آكله ، فقال : ما هذا ؟ فقلت : أبصرت رطباً في بيتك فأكلت ، قال : أحسنت ، قال الله تعالى : « أَوْ صَدِيقِكُمْ » . وذكر عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله : « أَوْ صَدِيقِكُمْ » قال : إذا دخلت بيت صديقك من غير مؤامرتك لم يكن بذلك بأس . وقال معمر : قلت لقتادة : ألا أشرب من هذا الحب ؟ قال : أنت لى صديق ! فإِذَا هَذَا الْأَسْتِذَانِ . وكان صلى الله عليه وسلم يدخل حائط أبي طلحة المسمى ببيرحا ويشرب من ماء فيها طيب بغير إذنه ، على ما قاله علماءنا ، قالوا : والماء ممتلك لأهله . وإذا جاز الشرب من ماء الصديق بغير إذنه جاز الأكل من ثماره وطعامه إذا علم أن نفس صاحبه تطيب به لتفاهته ويسير مؤنته ، أو لما بينهما من المودة . ومن هذا المعنى إطعام أم حرام له صلى الله عليه وسلم إذ نام عندها ، لأن الأغلب أن ما في البيت من الطعام هو للرجل ، وأن يد زوجته في ذلك عارية . وهذا كله ما لم يتخذ الأكل خبنة ، ولم يقصد بذلك وقاية ماله ، وكان تافها يسيراً .

السابعة — قرن الله عز وجل في هذه الآية الصديق بالقرابة المحضة الوكيدة ، لأن قرب المودة يصيق . قال ابن عباس في كتاب النقاش : الصديق أوكد من القرابة ، ألا ترى استغاثة الجلهنيين : « فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ . وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ » .

قلت : ولهذا لا تجوز عندنا شهادة الصديق لصديقه ، كما لا تجوز شهادة القريب لقريبه . وقد مضى بيان هذا والعللة فيه في « النساء » . وفي المثل « أيهم أحب إليك أخوك أم صديقك » قال : أنى إذا كان صديق .

- (١) راجع ج ١٤ ص ٢٢٣ . (٢) الحب (بضم الحاء المهملة) : الجرة الضخمة ، والخاوية . وقال ابن دريد : هو الذي يجمل فيه الماء ، فلم يتروعه . (٣) راجع الكلام على ضبطها في معجم البلدان لياقوت . (٤) الخبنة : مطف الإزار وطرف الثوب ، أي لا يأخذ منه في ثوبه . (٥) راجع ج ١٣ ص ١١٧ . (٦) راجع ج ٥ ص ١٠ ، فابدها .

الثامنة - قوله تعالى : (لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا) قيل :

إنها نزلت في بني ليث بن بكر ، وهم حثي من بني كنانة ، كان الرجل منهم لا يأكل وحده ويمكث أياما جائعا حتى يجد من يؤاكله . ومنه قول بعض الشعراء :

إذا ما صنعت الزاد فالتمسى له • أكلًا فإني لست آكله وحدي

قال ابن عطية : وكانت هذه السيرة موروثه عندهم عن إبراهيم صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه كان لا يأكل وحده . وكان بعض العرب إذا كان له ضيف لا يأكل إلا أن يأكل مع ضيفه ؛ فنزلت الآية مبينة سنة الأكل ، ومذهبة كل ما خالفها من سيرة العرب ، ومبيحة من أكل المنفرد ما كان عند العرب محترما : نحت به نحو كرم الخلق ، فأفرطت في إلزامه ، وإن إحضار الأكل لحسن ، ولكن بالأحرى يحرم الانفراد .

التاسعة - قوله تعالى : (جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا) «جَمِيعًا» نصب على الحال . و«أَشْتَاتًا»

جمع شت ، والشت المصدر بمعنى التفريق ؛ يقال : شت القوم أى تفزقوا . وقد ترجم البخارى في صحيحه (باب - لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ) الآية . و (والتهد والاجتماع) . ومقصوده فيما قاله علماؤنا في هذا الباب : إباحة الأكل جميعا وإن اختلفت أحوالهم في الأكل . وقد سوغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ، فصارت تلك سنة في الجماعات التي تدعى إلى الطعام في التهد والولائم وفي الإملاق في السفر . وما ملكت مفاتيحه بأمانة أو قرابة أو صداقة فلك أن تأكل مع القريب أو الصديق ووحده . والتهد : ما يجتمع الرفقاء من مال أو طعام على قدر في النفقة ينفقونه بينهم ؛ وقد تناهدوا ؛ عن صاحب العين . وقال ابن دُرَيْد : يقال من ذلك : تناهد القوم الشيء بينهم . الهروى : وفي حديث الحسن " أخرجوا نهدكم فإنه أعظم للبركة وأحسن لأخلاقكم " . التهد : ما تخرجه الرقة عند المناهدة ؛ وهو استقسام النفقة بالسوية في السفر وغيره . والعرب تقول : هات نهدك ؛ بكسر النون . قال المهلب : وطعام التهد لم يوضع للآكلين على أنهم يأكلون بالسواء ، وإنما يأكل كل واحد على قدر نهمته ، وقد يأكل الرجل أكثر من غيره . وقد قيل : إن

تركها أشبه بالورع . وإن كانت الرفقة تجتمع كل يوم على طعام أحدهم فهو أحسن من النهدي ؛ لأنهم لا يتناهدون إلا ليصيب كل واحد منهم من ماله ، ثم لا يدري لعل أحدهم يقصر عن ماله ، وبأكل غيره أكثر من ماله ؛ وإذا كانوا يوما عند هذا ويوما عند هذا بلا شرط فإنما يكونون أضيافا والضييف يأكل بطيب نفس مما يقدم إليه . وقال أيوب السخيتاني : إنما كان النهدي أن القوم كانوا يكونون في السفر فيسبق بعضهم إلى المنزل فيذبح ويهيئ الطعام ثم يأتهم ، ثم يسبق أيضا إلى المنزل فيفعل مثل ذلك ؛ فقالوا : إن هذا الذي تصنع كلنا نحب أن نصنع مثله فعمالوا نجعل بيننا شيئا لا يتفضل بعضنا على بعض ، فوضعوا النهدي بينهم . وكان الصالحاء إذا تناهدوا تحزى أفضلهم أن يزيد على ما يخرج به أصحابه ، وإن لم يرضوا بذلك منه إذا علموه فعله سرا دونهم .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يُمَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾) اختلف المتأولون في أى البيوت أراد ؛ فقال إبراهيم النخعي والحسن : أراد المساجد ؛ والمعنى : سلموا على من فيها من صنفكم^(١) . فإن لم يكن في المساجد أحد فالسلام أن يقول المرء : السلام على رسول الله . وقيل : يقول السلام عليكم ؛ يريد الملائكة ، ثم يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . وذكر عبد الرزاق أخبرنا معمر عن عمرو بن دينار عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ الآية ، قال : إذا دخلت المسجد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . وقيل : المراد بالبيوت البيوت المسكونة ؛ أى فسلموا على أنفسكم . قاله جابر بن عبد الله وابن عباس أيضا وعطاء بن أبي رباح . وقالوا : يدخل في ذلك البيوت غير المسكونة ، ويسلم المرء فيها على نفسه بأن يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . قال ابن العربي : القول بالعموم في البيوت هو الصحيح ، ولا دليل على التخصيص ؛ وأطلق القول ليدخل تحت هذا العموم كل بيت كان للغير أول نفسه ، فإذا دخل بيتا لغيره استأذن كما تقدم ، فإذا دخل بيتا لنفسه سلم كما ورد في الخبر ، يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ؛ قاله ابن عمر . وهذا إذا كان فارغا ، فإن كان فيه أهله وخدمه

(١) كذا في ك : وهو الأشبه . وفي أبواب ودى : ضيفكم .

فليقل : السلام عليكم . وإن كان مسجدا فليقل : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين .
وعليه حمل ابن عمر البيت الفارغ . قال ابن العربي : والذي أختره إذا كان البيت فارغا
ألا يلزم السلام ، فإنه إن كان المقصود الملائكة فالملائكة لا تفارق العبد بحال ، أما إنه
إذا دخلت بيتك يستحب لك ذكر الله بأن تقول : ما شاء الله لا قوة إلا بالله . وقد تقدم
في سورة « الكهف » . وقال القشيري في قوله : « إِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا » : والأوجه أن يقال
إن هذا عام في دخول كل بيت ، فإن كان فيه ساكن مسلم يقول السلام عليكم ورحمة الله
وبركاته ، وإن لم يكن فيه ساكن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، وإن كان
في البيت من ليس بمسلم قال السلام على من أتبع الهدى ، أو السلام علينا وعلى عباد الله
الصالحين . وذكر ابن خُوَيزِمَةَ مَنَاد قال : كتب إلى أبو العباس الأصم قال حدثنا محمد
ابن عبد الله بن عبد الحكم قال حدثنا ابن وهب قال حدثنا جعفر بن ميسرة عن زيد بن أسلم
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ
فَإِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا سَلَّمَ حِينَ يَدْخُلُ بَيْتَهُ وَذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى طَعَامِهِ يَقُولُ الشَّيْطَانُ لِأَصْحَابِهِ
لَا مَيْتَ لَكُمْ هَاهُنَا وَلَا عَشَاءَ وَإِذَا لَمْ يَسَلِّمْ أَحَدَكُمْ إِذَا دَخَلَ وَلَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَى طَعَامِهِ قَالَ
الشَّيْطَانُ لِأَصْحَابِهِ أَدْرَكْتُمُ الْمَيْتَ وَالْعَشَاءَ » .

قلت : هذا الحديث ثَبَتَ معناه مرفوعا من حديث جابر ، خرجه مسلم . وفي كتاب
أبي داود عن أبي مالك الأشجعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا وَجَلَ الرَّجُلُ
بَيْتَهُ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ الْوُجُوحِ وَخَيْرَ الْخُرُوجِ بِأَسْمِ اللَّهِ وَبِحَنَّا وَبِأَسْمِ اللَّهِ خَرَجْنَا وَعَلَى
اللَّهِ رَبَّنَا تَوَكَّلْنَا ثُمَّ لِيَسَلِّمْ عَلَى أَهْلِهِ » .

الحادية عشرة - قوله تعالى : (نَحِيَّةٌ) مصدره لأن قوله : « فَسَلِّمُوا » معناه فحيوا .
وصفها بالبركة لأن فيها الدعاء واستجلاب مودة المسلم عليه . ووصفها أيضا بالطيب لأن
سامعها يستطيعها . والكاف من قوله : « كَذَلِكَ » كاف تشبيه . و « ذَلِكَ » إشارة إلى هذه
السنة ، أى كما بين لكم سنة دينكم في هذه الأشياء يُبين لكم سائر ما بكم حاجة إليه في دينكم .

(١) راجع ج ١٠ ص ٤٠٦ . (٢) كذا في الأصول . وقد ورد معنى هذا الحديث في كتاب الأدب

المفرد للبخاري من رواية جابر .

قوله تعالى : **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ** إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذِنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذِنَ لِمَن شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٢﴾

قوله تعالى : **(إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ)** فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : **(إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ)** «**إِنَّمَا**» في هذه الآية للحصر؛ المعنى : لا يتم ولا يكمل إيمان من آمن بالله ورسوله إلا بأن يكون من الرسول سامعا غير معنت في أن يكون الرسول يريد إكمال أمر فيريد هو إفساده بزواله في وقت الجمع ، ونحو ذلك . وبين تعالى في أول السورة أنه أنزل آيات بينات ، وإِنَّمَا النزول على محمد صلى الله عليه وسلم ؛ نفخ السورة بتأكيد الأمر في متابعتة عليه السلام ؛ ليعلم أن أوامره كأوامر القرآن .

الثانية - وأختلف في الأمر الجامع ما هو ؛ فقيل : المراد به ما للإمام من حاجة إلى جمع الناس فيه لإذاعة مصلحة ، من إقامة سنة في الدين ، أو لترهيب عدو باجتماعهم وللحروب ؛ قال الله تعالى : **« وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ »** ^(١) . فإذا كان أمر يشملهم نفعه وضره جمعهم للتشاور في ذلك . والإمام الذي يُتَرَقَّبُ إذنه هو إمام الإمرة ، فلا يذهب أحد لعذر إلا بإذنه ، فإذا ذهب بإذنه ارتفع عنه الظن السيئ . وقال مَكْحُولُ والزَّهْرِيُّ : **الجمعة من الأمر الجامع** . وإمام الصلاة ينبغي أن يُسْتَأْذَنَ إذا قدمه إمام الإمرة ، إذا كان يرى المستأذن . قال ابن سيرين : كانوا يستأذنون الإمام على المنبر ، فلما كثرت ذلك قال زياد : من جعل يده على فيه فليخرج دون إذن ، وقد كان هذا بالمدينة حتى أن سهل بن أبي صالح رَفَعَ يوم الجمعة فاستأذن الإمام . وظاهر الآية يقتضي أن يُسْتَأْذَنَ أميرُ الإمرة الذي هو في مقعد النبوة ، فإنه ربما كان له رأى في حبس ذلك الرجل لأمر من أمور الدين . فأما إمام الصلاة فقط

فليس ذلك إله ؛ لأنه وكل على جزء من أجزاء الدين للذى هو فى مقعد النبوة . وروى أن هذه الآية نزلت فى حفر الخندق حين جاءت قريش وقائدها أبو سفيان ، وغطفان وقائدها عيينة بن حصن ؛ فضرب النبي صلى الله عليه وسلم الخندق على المدينة ، وذلك فى شوال سنة خمس من الهجرة ، فكان المنافقون يتسللون لؤاداً من العمل ويعتذرون بأعذار كاذبة . ونحوه روى أشهب وابن عبد الحكم عن مالك ، وكذلك قال محمد بن إسحاق . وقال مقاتل : نزلت فى عمر رضى الله عنه ، استأذن النبي صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فى الرجعة فأذن له وقال : ” انطلق فوالله ما أنت بمنافق ” يريد بذلك أن يُسمع المنافقين . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : إنما استأذن عمر رضى الله عنه فى العمرة فقال عليه السلام لما أذن له : ” يا أبا حفص لاتنسنا فى صالح دعائك ” .

قلت : والصحيح الأول لتناوله جميع الأقوال . واختار ابن العربى ما ذكره فى نزول الآية عن مالك وابن إسحاق ، وأن ذلك مخصوص فى الحرب . قال : والذى يبين ذلك أمران : أحدهما — قوله فى الآية الأخرى : « قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا » . وذلك أن المنافقين كانوا يتلذذون ويخرجون عن الجماعة ويتركون رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمر الله جميعهم ألا يخرج أحد منهم حتى يأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وبذلك يتبين إيمانهم .

(١) الثاني — قوله : « لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ » وأى إذن فى الحديث والإمام يخطب ، وليس للإمام خيار فى منعه ولا إبقائه ، وقد قال : « فَأَذَّنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ » ؛ فبين بذلك أنه مخصوص فى الحرب .

قلت : القول بالعموم أولى وأرفع وأحسن وأعلى . (فَأَذَّنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ) فكان النبي صلى الله عليه وسلم بالخيار إن شاء أن يأذن وإن شاء منع . وقال قتادة : قوله : « فَأَذَّنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ » منسوخة بقوله : « عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ » . (وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اللَّهُ) أى لخروجه عن الجماعة إن علمت لهم عذراً . (إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) .

قوله تعالى : لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا
 قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ
 أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا) يريد : يصيح من
 بعيد : يا ابا القاسم ! بل عظموه كما قال في المجمرات : « إِنَّ الَّذِينَ يَفُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ »
 الآية . وقال سعيد بن جبير ومجاهد : المعنى قولوا يا رسول الله ، في رفق ولين ، ولا تقولوا
 يا محمد بتجهم . وقال قتادة : أمرهم أن يشرفوه ويفخموه . ابن عباس : لا تعرضوا للدعاء
 الرسول عليكم بإسقاطه فإن دعوته موجبة . (قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا) التسلّل
 والانسلال : الخروج . واللواذ من الملاوذة : وهى أن تستر بشئ مخافة من يراك ؛ فكان
 المنافقون يتسلّلون عن صلاة الجمعة . « لِوَاذًا » مصدر فى موضع الحال ؛ أى متلاوذين ،
 أى يلوذ بعضهم ببعض ، ينضم إليه استتارا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه لم يكن
 على المنافقين أنقل من يوم الجمعة وحضور الخطبة ؛ حكاة النقاش ، وقد مضى القول فيه .
 وقيل : كانوا يتسلّلون فى الجهاد رجوعا عنه يلوذ بعضهم ببعض . وقال الحسن : لواذا
 فرارا من الجهاد ؛ ومنه قول حسان :

وقريشٌ تجول منا لِوَاذًا * لم تحافظ وخَفَ منها الحُلُومُ^(٢)

وصحّت واوها لتحركها فى لاوذ . يقال ؛ لاوذ يلاوذ ملاوذة ولِوَاذا . ولاذ يلوذ [لواذا]
 ولياذا ؛ انقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها اتباعا للاذ فى الاعتلال ؛ فإذا كان مصدر فاعل
 لم يُعَلْ ؛ لأن فاعل لا يجوز أن يُعَلْ .

قوله تعالى : (فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ) بهذه الآية أحتج الفقهاء على أن
 الأمر على الوجوب . ووجهها أن الله تبارك وتعالى قد حذر من مخالفة أمره ، وتوعد
 (١) راجع ج ١٦ ص ٣٢٨ . (٢) فى الأصول : « منكم » والتصويب عن الديوان ، والرواية فيه :
 ونسرين ملوذ منا لواذا * لم يقيروا خف منها الحُلوم

بالعقاب عليها بقوله : (أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) فتحرّم مخالفته ، فيجب امتثال أمره . والفتنة هنا القتل ؛ قاله ابن عباس . عطاء : الزلازل والأحوال . جعفر بن محمد : سلطان جائر يُسلّط عليهم . وقيل : الطبع على القلوب بشؤم مخالفة الرسول . والضمير في « أمره » قيل هو عائذ إلى أمر الله تعالى ؛ قاله يحيى بن سلام . وقيل : إلى أمر رسوله عليه السلام ؛ قاله قتادة . ومعنى : « يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ » أى يُمرضون عن أمره . وقال أبو عبيدة والأخفش : « عن » فى هذا الموضع زائدة . وقال الخليل وسيبويه : ليست بزائدة ؛ والمعنى : يخالفون بعد أمره ؛ كما قال :

* ... لَمْ تَنْتَقِ عَنْ تَفْضِيلِ^(١) *

ومنه قوله : « فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ » أى بعد أمر ربه . و « أن » فى موضع نصب بـ « يَحْذَرُ » . ولا يجوز عند أكثر النحويين حذر زيدا ، وهو فى « أن » جائز ؛ لأن حروف الخفض تحذف معها .

قوله تعالى : أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٤﴾ قوله تعالى : (أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) خلقا وملكا . (قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ) فهو يجازيكم به . و « يَعْلَمُ » هنا بمعنى علم . (وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ) بعد ما كان فى خطاب رجوع فى خبر ؛ وهذا يقال له : خطاب التلوين . (فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا) أى يخبرهم بأعمالهم ويجازيهم بها . (وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) من أعمالهم وأحوالهم . ختمت السورة بما تضمنت من التفسير ، والحمد لله على التيسير .

(١) هذا من معلقة امرئ القيس . والبيت بتمامه :

وتضحى فبنت المسك فوق فراشها * نعوذ الضحى لم تنتق عن تفضل

(٢) راجع ج ١٠ ص ١٩ ، فابعد .

تم بعون الله تعالى الجزء الثانى عشر من تفسير القرطبى
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثالث عشر، وأوله سورة "الفرقان"

محققه

أبو إسحاق إبراهيم أطفيش

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الإيداع بدار الكتب ٧٤١٨/١٩٨٧

ISBN ٩٧٧ - ٠١ - ١٥٤٢ - ٨